

**О том, что мольба
после молитв является
узаконенной и имеет
великое достоинство**

а также:

**Можно ли поднимать руки
во время мольбы после молитвы?**

Содержание

Часть 1: О том, что мольба после молитв является узаконенной и имеет великое достоинство	6
Введение	6
О хадисе Абу Уамы: <i>«Наилучшая мольба – это мольба после обязательных молитв»</i>	8
Ответ на претензии к достоверности хадиса Абу Уамы.....	9
<i>Обладатели знания, признавшие достоверность хадиса Абу Уамы</i>	17
О понимании хадиса Абу Уамы	19
<i>Определение слова «ад-дубур», и значение слов «дубур ас-саля»</i>	21
<i>Что означает «дубур ас-саля» в хадисе от Абу Уамы?</i>	27
Опровержение утверждения, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) не обращался с мольбами к Аллаху после молитв.....	32
Пророческие хадисы о мольбах к Аллаху после завершения молитвы.....	33
Хадис о слепом, которого Пророк (мир ему и благословение Аллаха) побудил совершить омовение и молитву перед мольбой	54

Хадис о том, как Сара – жена пророка Ибрахима (мир ему) совершила омовение и молитву перед мольбой против тирана.....	58
Хадис о молитве Покаяния, в которой мольба о прощении произносится после молитвы.....	60
Хадис о молитве аль-Истихара, в которой мольба произносится после молитвы.....	61
Хадис о том, как Пророк (мир ему и благословение Аллаха) обратился с мольбой за семью Умм Сулейм после совершения молитвы.....	64
Сообщения от сподвижников о мольбах к Аллаху после завершения молитвы.....	65
О том, что аят: «И когда ты освободишься, будь деятелен» (94: 7) включает в себя обращение к Аллаху с мольбами после завершения молитвы	68
Поступки саляфов о правомочности и желательности обращения к Аллаху с мольбами после молитвы.....	75
Слова саляфов о правомочности и желательности обращения к Аллаху с мольбами после молитвы ...	77
Слова признанных учёных различных эпох и мазхабов, живших после саляфов, о правомочности и желательности обращения к Аллаху с мольбами после молитвы.....	83
Доводы тех, кто считал, что мольба после молитв не узаконена.....	89
<i>О мнении имама Ибн Таймии.....</i>	<i>92</i>

<i>О мнении имама Ибн аль-Къайима.....</i>	98
<i>О мнении шейха Ибн ‘Усаймина</i>	105
Ответ на аргументы тех, кто считал, что мольба произносится до салама.....	110
<i>Ответ на аргументацию аятом: «Когда вы завершите молитву, то поминайте Аллаха» (4: 103).....</i>	110
<i>О хадисе: «После этого человек может выбрать любую мольбу, которая ему нравится и обратиться к Аллаху»</i>	116
<i>О том, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) после завершения молитвы не сидел долго на своём месте</i>	118
<i>Ответ на аргумент со стороны разума</i>	123
О единогласном мнении (аль-иджма’) относительно правомочности и желательности обращения к Аллаху с мольбами после молитвы.....	127
Можно ли после молитвы обращаться к Аллаху с мольбами, которые не пришли в Сунне?	131
Узаконено ли обращаться с мольбой и после добровольных молитв?	136
Можно ли обращаться к Аллаху с мольбой сразу после молитвы до поминания Аллаха?.....	142
О том, что совместные мольбы после молитв являются нововведением.....	146

Как лучше всего взывать к Аллаху с мольбой после молитвы?	148
<i>Восхвалять и прославлять Аллаха, а также обратиться с мольбами за Пророка (мир ему и благословение Аллаха) перед своей мольбой.....</i>	<i>148</i>
<i>Обращаться к Всевышнему Аллаху пророческими мольбами</i>	<i>150</i>
<i>Не взывать к Аллаху громким голосом</i>	<i>152</i>
Часть 2: Является ли поднятие рук во время мольбы после молитвы узаконенным?	154
<i>Основа в мольбах – это поднятие рук.....</i>	<i>154</i>
<i>О мнении тех, кто считал, что руки во время мольбы поднимать следует только в установленных Сунной местах.....</i>	<i>157</i>
<i>Мнения учёных касательно поднятия рук во время мольбы после молитв.....</i>	<i>165</i>
<i>Некоторые хадисы, передаваемые относительно данной главы</i>	<i>172</i>
<i>Некоторые сообщения от саляфов о поднятии рук во время мольбы после молитвы</i>	<i>182</i>
<i>Вывод</i>	<i>189</i>
Заключение.....	191

С именем Аллаха Милостивого, Милосердного

Часть 1: О том, что мольба после молитв является узаконенной и имеет великое достоинство

Введение

Хвала Аллаху – Господу миров, мир и благословение Аллаха нашему пророку Мухаммаду, членам его семьи и всем его сподвижникам!

А затем:

Поистине, мольба (ад-ду'а) в Исламе занимает великое положение, ибо она является средством приближения к Всевышнему Аллаху и величайшим видом поклонения Ему, которое включает в себя проявление всех видов единобожия!

Со слов ан-Ну'мана ибн Башира (да будет доволен им Аллах) сообщается, что Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) сказал: **«Поистине, мольба – это поклонение»**, после чего он прочитал следующий аят Корана: **«Сказал ваш Господь: “Взывайте ко Мне, и Я отвечу вам. Воистину, те, которые превозносятся над поклонением Мне, войдут в Геенну униженными”»** (40: 60). Абу Дауд (1479), ат-Тирмизи (2969, 3372), Ибн Маджах (3828). Имам ат-Тирмизи, хафиз Ибн Хаджар, шейх аль-Альбани подтвердили достоверность хадиса. См. “Фатхуль-Бари” (1/64), “Сахих ат-Таргъиб” (1627).

Ибн 'Аббас (да будет доволен им Аллах) говорил: **“Наилучшее поклонение – это мольба”**. аль-Хаким (1/491). Сообщение хорошее (хасан). См. “ас-Сильсиля ас-сахиха” (1579).

И Шариат Всевышнего Аллаха установил для мольбы различные этикеты, а также времена и положения, во время которых мольба имеет наибольшую вероятность быть принятой.

С дозволения Всевышнего Аллаха в данной статье будут рассмотрены два вопроса, часто задаваемые многими мусульманами из-за путаницы, которую внесли некоторые проповедники.

Первый вопрос: «Является ли узаконенным и желательным обращаться к Аллаху с мольбами после завершения обязательной молитвы, или же необходимо ограничиться лишь мольбами непосредственно во время самой молитвы?»

Второй вопрос: «Если мольба после обязательной молитвы является узаконенной и желательной, допустимо ли при этом поднимать руки?»

Следует отметить, что некоторые учёные более поздних поколений придерживались мнения, что обращение к Аллаху с мольбой узаконено до салама во время ташаххуда непосредственно в самой молитве, а не после неё, тогда как уже после салама узаконено именно поминать Аллаха (зикр). В этом они опирались на слова таких имамов, как Ибн Таймия и Ибн аль-Къайим. Соответственно, те, кто считал, что мольба после обязательных молитв не является узаконенной, автоматически считал, что мольба после обязательной молитвы с поднятием рук не узаконена тем более.

Однако некоторые проповедники наших дней пошли дальше и вышли за рамки мнений этих учёных, заявляя о том, что обращение к Аллаху с мольбой после молитв является нововведением, даже если при этом не поднимать руки.

С дозволения Всевышнего Аллаха в этой статье будут детально разобраны оба вопроса, приведены доводы и мнения всех учёных, чтобы читатель убедился в том, что подобные категоричные утверждения не только ошибочны, но и противоречат пути саляфов и ведут к заблуждению.

Шейх 'Абдур-Рахман ас-Са'ди сказал: *“Что касается простого рассмотрения одного мнения и его частного довода, без сопоставления этого с доказательствами другого мнения, то это является недостатком в знании, от которого обязан удерживаться каждый, кто обладает способностью рассмотреть доводы”*. См. “аль-Масаиль аль-фикъхийя” (стр. 46).

О хадисе Абу Умамы: «Наилучшая мольба – это мольба после обязательных молитв»

Абу Умама (да будет доволен им Аллах) сказал: *“Когда Посланника Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) спросили: “Какая мольба наиболее заслуживает быть услышанной?”, он ответил: «Та, с которой обращаются в последнюю часть ночи и после обязательных молитв»*”. ат-Тирмизи (3499), ан-Насаи в “аль-Кубра” (108), аль-Байхакъи в “ад-Да'ауат” (2/238). Хадис достоверный. См.

“аль-Ахкам аль-уста” (1/416), “Масабих ас-Сунна” (1/361), “Сахих ат-Таргъиб” (1648), “аль-Бахр аль-мухит” (15/632).

Однако те, кто отрицал правомерность мольбы после обязательных молитв, выдвигали к данному хадису две претензии: сомнение в его достоверности и возражения относительно его правильного понимания.

Ответ на претензии к достоверности хадиса Абу Уамы

Что касается претензий к этому хадису со стороны его достоверности, то ослабляющие его говорят, что передатчик по имени ‘Абдур-Рахман ибн Сабит, передающий этот хадис от Абу Уамы, не слышал от него, опираясь в этом на слова имама Ибн Ма’ина. См. “Тарих Ибн Ма’ин” (3/87).

По этой причине данный хадис ослабил хафиз Ибн аль-Къаттан, сказавший: *“Знай, что передача Ибн Сабита от Абу Уамы является прерванной, ибо он не слышал от него”*. См. “Баян аль-уахм” (2/385).

Также его ослабил в одном из своих мнений и хафиз Ибн Хаджар, возразивший на оценку имама ат-Тирмизи, назвавшего данный хадис хорошим, сказав: *“В том, что он сказал, есть сомнение, так как у этого хадиса имеются недостатки:*

Первый из них – это прерванный иснад. Передал аль-‘Аббас ад-Дури в своей книге «ат-Тарих» от

Яхьи ибн Ма'ина следующее: «Не слышал 'Абдур-Рахман ибн Сабит от Абу Уамы хадисов».

Второй – Ибн Джурайдж (который был мудалисом) передал этот хадис не в утвердительной форме ('ан'ана)".

Третий – эта версия хадиса является отклонённой, ибо пятеро учеников Абу Уамы передали основу этого хадиса с упоминанием только первой его части (про последнюю часть ночи)". См. "Натаидж аль-афкар" (2/247).

Кстати, следует отметить, что сам хафиз Ибн Хаджар в трёх других своих книгах склонялся к достоверности данного хадиса, о чём с дозволения Аллаха далее будет упомянуто более подробно.

Шейх Мукъбиль ибн Хади сказал: *"Если ты согласишься на иснад этого хадиса, то обнаружишь, что все его передатчики являются передатчиками «ас-Сахих».* Однако в книге *«Тахзиб ат-тахзиб»* передаётся со слов Яхьи ибн Ма'ина, что *'Абдур-Рахман ибн Сабит не слышал от Абу Уамы"*. См. "Ахадис му'алля" (180).

Ответ на эти возражения относительно достоверности хадиса Абу Уамы, с дозволения Аллаха, будет следующим:

Во-первых, что касается тадлиса Ибн Джурайджа, то это не является недостатком в данном случае, ибо в версии этого хадиса, которую приводит имам 'Абдур-Раззакъ (3948), Ибн Джурайдж передаёт его в утвердительной форме, говоря:

“Рассказал мне ‘Абдур-Рахман ибн Сабит, что Абу Умама сказал”.

Следовательно, опасение тадлisa в данном случае абсолютно исключено, так как Ибн Джурайдж в этой версии передаёт его в форме, указывающей на то, что он слышал эти слова лично.

Во-вторых, что касается слов о том, что данная версия хадиса является отклонённой (шазз) и противоречит другим версиям, которые от Абу Уамы передали его ученики, то на это возражение шейх Салим аль-Хиляли сказал: *“Что касается слов о том, что данный хадис является отклонённым, то это не имеет отношения к обсуждаемому хадису, поскольку речь идёт о двух совершенно разных хадисах”.* См. “Тахридж аль-Азкар” (1/177).

Т.е. то, что другие передатчики передавали от Абу Уамы подобные хадисы, в которых упоминается о достоинстве именно мольбы в глубокую или последнюю часть ночи, не является причиной считать отклонённым обсуждаемый хадис, ибо это совершенно разные хадисы.

В-третьих, что касается того, что ‘Абдур-Рахман ибн Сабит не слышал хадисов от Абу Уамы, то в действительности это единственная веская причина из трёх упомянутых.

Для начала следует отметить, что ‘Абдур-Рахман ибн Сабит является надёжным и правдивым передатчиком по единогласному мнению

имамов науки хадисоведения «аль-джарх уа-тт'адиль». См. "Тахзиб аль-Камаль" (17/123), "Тахзиб ат-Тахзиб" (2/509).

Но при этом он действительно передавал некоторые хадисы в форме «мурсаль» как напрямую от Пророка (мир ему и благословение Аллаха), так и от некоторых сподвижников.

Сказал аль-'Аббас ад-Дури: *"Спросили Яхью (Ибн Ма'ина): «Слышал ли 'Абдур-Рахман ибн Сабит от Са'да ибн Аби Уаккъаса?»*

Он ответил: «Нет».

Его спросили: «А слышал ли он от Абу Уамы?»

Он ответил: «Нет».

Его спросили: «А слышал ли от Джабира?»

Он ответил: «Нет, его передача прерванная (мурсаль)».

Мнение Яхьи в отношении 'Абдур-Рахмана ибн Сабита было таково, что он передавал от этих сподвижников в форме мурсаль, и не слышал от НИХ". См. "Тарих Ибн Ма'ин" (3/87).

Хафиз Ибн Хаджар сказал: *"Было сказано, что не является установленным тот факт, что Ибн Сабит слышал от кого-либо из сподвижников".* Затем он привёл упомянутые слова от Ибн Ма'ина и добавил: *"Но Ибн Сабит застал этих двух (Абу Уаму и Джабира), и у него также есть передача от Ибн 'Аббаса и 'Аиши (да будет доволен ими Аллах)".* См. "аль-Исаба" (8/337).

Что касается передачи Ибн Хаджара, что Ибн Сабит не слышал ни от кого из сподвижников, а

также и слова Ибн Ма'ина, что он не слышал от Джабира, то на эти утверждения можно возразить словами имама Ибн Аби Хатима, сказавшего: *“Передача Ибн Сабита от ‘Умара – мурсаль (прерванная), а его передача от Джабира ибн ‘Абдуллаха – непрерывная”*. См. “аль-Джарх уа-тта’диль” (5/240).

И раз хафиз Ибн Хаджар признаёт тот факт, что Ибн Сабит застал как Джабира, так и Абу Умаму, то не исключается факт того, что он мог слышать хадисы и от Абу Уамы, учитывая то, что Абу Уама скончался позже Джабира. Ведь по различным данным дата кончины Джабира либо 73 г.х., либо 78 г.х., тогда как Абу Уама по одной версии скончался в 81 г.х., а по другой в 86 г.х., и о второй дате из-за её распространённости среди историков Ибн аль-Баркъи даже сказал: *“И в этом нет разногласия”*. См. “аль-Исаба” (3/340).

Сказал аль-Баркъани: *“Я спросил ад-Даракъутни про ‘Абдур-Рахмана ибн Сабита, и он сказал: «Он – надёжный, передавал хадисы от Абу Уамы»”*. См. “Су-алят аль-Баркъани” (287).

В-четвёртых, у обсуждаемого хадиса есть различные усиливающие его свидетельства. Например, хадис, передаваемый со слов аль-‘Ирбада ибн Сарии (да будет доволен им Аллах), что Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) сказал: *«Совершивший обязательную молитву заслужил мольбу, не остающуюся без ответа; и за-*

вершивший чтение всего Корана заслужил мольбу, не остающуюся без ответа». ат-Табарани в “аль-Кабир” (18/259).

Этот хадис также указывает на то, что завершение молитвы – из числа благих периодов для обращения к Аллаху с мольбами. Комментируя этот хадис, хафиз аль-Мунауи сказал: *“Речь идёт о мольбе после завершения молитвы”*. См. “ат-Тайсир” (2/428).

Однако данный хадис называли слабым хафиз аль-Хайсами и шейх аль-Альбани. См. “Маджма’у-ззауид” (7/172), “ас-Сильсиля ад-да’ифа” (3014).

Но несмотря на то, что сам по себе этот хадис является слабым по причине передатчика по имени ‘Абдуль-Хамид ибн Сулейман, которого считали слабым такие имамы, как Ибн аль-Мадини, Ибн Ма’ин, Абу Дауд, Абу Зур’а, ан-Насаи и ад-Даракъутни, тем не менее, он пригоден, как «шáхид», то есть в виде подтверждающего и усиливающего свидетельства.

Также в иснаде этого хадиса присутствует передатчик по имени аль-Фадль ибн Харун – шейх имама ат-Табарани, от которого он передавал много хадисов в своих сборниках. Об этом передатчике неизвестно ни дискредитации, ни признания надёжности, однако имам ат-Табарани говорил о нём, что он был учеником имама Абу Саура, а хафиз аль-Хатыб аль-Багдади называл его факъихом. См. “Му’джем аль-кабир” (11/395), “Тариху Багдад” (12/372).

Имам аз-Захаби сказал про аль-Фадля ибн Харуна: *“Факъих, ученик Абу Саура. Передавал хадисы*

от Дауда ибн Рашида, Мухаммада ибн Аби Ма'шара и других, а от него передавали хадисы Абу Ну'айм ибн 'Ади и ат-Табарани". См. "Тарих аль-Ислям" (22/145).

Но всё же основная причина ослабления данного хадиса – это слабость 'Абдуль-Хамида ибн Сулеймана.

Однако важно отметить, что его слабость не была следствием его нечестивости, лжи, и т.п. Напротив, в основе он был правдивым передатчиком, однако допускал ошибки по причине того, что был слепым. Поэтому, когда имама Ахмада спросили: «Как тебе хадисы 'Абдуль-Хамида?», он ответил: *"Я не знаю. Но я не видел в нём проблем"*. См. "Тариху Багъдад" (12/372).

Имам аль-Бухари говорил о нём: *"Что касается 'Абдуль-Хамида ибн Сулеймана, то он правдивый, но быть может, он допускал ошибки в некоторых передачах"*. См. "аль-'Иляль аль-кабир" (264).

Также и имам Ибн 'Ади сделал о нём следующее заключение: *"Он из числа тех, чьи хадисы можно записывать"*. См. "аль-Камиль" (6/7).

Т.е. его хадисы могут быть рассмотрены в качестве усиливающих свидетельств.

Одним словом, данный хадис годится для того, чтобы усиливать обсуждаемый хадис от Абу Уамы, поэтому авторы известной энциклопедии по фикху привели этот хадис среди аргументов, указывающих на желательность обращаться к Ал-

лаху с мольбами после завершения молитвы. См. «аль-Маусу'а аль-фикъхийя» (39/228).

Кстати, несмотря на то, что шейх аль-Альбани сначала считал обсуждаемый хадис от Абу Уамы слабым, в новом издании своего исследования на книгу «Калим ат-тайиб» имама Ибн Таймии, в предисловии он упомянул некоторые хадисы, которые в старом издании он посчитал достоверными, но впоследствии пересмотрел и склонился к их слабости, после чего шейх аль-Альбани сказал: *“В противоположность этим (слабым) хадисам, Аллах облегчил мне работу по усилению других хадисов, которые раньше я считал слабыми по причине недостатков в их иснадах, как разрыв и т.п. И дело обстояло так, пока я не обнаружил то, что усиливает эти хадисы из числа свидетельств и других вещей”*, после чего он упомянул в числе этих хадисов обсуждаемый хадис от Абу Уамы. См. «Тахридж Калим ат-тайиб» (стр. 5).

Затем в этой же книге в сноске к хадису Абу Уамы, упомянув то, что имам ат-Тирмизи посчитал данный хадис хорошим, шейх аль-Альбани сказал: *“Он упомянул о том, что у этого хадиса есть две усиливающие передачи. И у него есть ещё и третья передача, которую приводит Ибн Къани’ в «аль-Му’джам» со слов Ка’ба ибн Мурры”*. См. «Тахридж Калим ат-тайиб» (стр. 114).

Также шейх ‘Абдуль-Къадир аль-Арнаут, упомянув усиливающие свидетельства хадиса Абу Уа-

мы, сказал: *“Вторую часть хадиса (что завершение молитвы является благим периодом для обращения к Аллаху с мольбами) усиливают общие положения, содержащие в себе великие достоинства. Ведь поминающий Аллаха после молитвы встанет со своего места прощённым. До наступления следующей молитвы он будет пребывать под покровительством Всевышнего Аллаха. Даже грехи равные по количеству пене морской будут ему прощены. Всё это и прочие достоинства указывают на почёт этого времени и принятия мольбы в это время”*. См. “Тахридж Джами’ аль-усуль” (4/124).

Обладатели знания, признавшие достоверность хадиса Абу Уамы

Исходя из всего изложенного становится ясно, почему многие обладатели знания и специалисты в науке хадисоведения признали достоверным обсуждаемый хадис от Абу Уамы: *“Когда Посланника Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) спросили: “Какая мольба наиболее заслуживает быть услышанной?”, он ответил: «**Та, с которой обращаются в последнюю часть ночи и после обязательных молитв**»*”. ат-Тирмизи (3499), ан-Насаи в “аль-Кубра” (108), аль-Байхакъи в “ад-Да’уат” (2/238).

Как уже было упомянуто, имам **Абу ‘Иса ат-Тирмизи** назвал этот хадис хорошим (хасан). См. “Сунан ат-Тирмизи” (5/526).

И с оценкой имама ат-Тирмизи по данному хадису согласились такие хафизы и учёные, как **ад-Дья аль-Макъдиси**, **‘Аляуддин Мугъультай**, **Ибн Касир**, **Ибн Раджаб**, **аль-Къасталяни**, **Ибн аль-Муляккъин**, **аш-Шаукани**, **аль-Мубаракфури**. См. “ас-Сунан уаль-ахкам” (2/140), “ат-Таргъиб уа-ттархиб” (2/321), “аль-И’лям” (5/404), “Иршад аль-факъих” (1/137), “аль-Мауахиб аль-лядунийя” (3/265), “Нейль аль-аутар” (2/358), “Тух-фатуль-ахуази” (2/172).

Кстати, следует отметить, что и хафиз **Ибн Хаджар** в своей книге «Фатх аль-Бари» (11/143) согласился с оценкой имама ат-Тирмизи, что этот хадис является хорошим (хасан). А в другой своей книге «ад-Дирая» (1/225) Ибн Хаджар сказал, что все передатчики этого хадиса надёжные, не упоминая при этом что-либо о его недостатках. Более того, в своей третьей книге «Хидаяту-рруа» (928) Ибн Хаджар оценил этот хадис как «хасан» (хороший), поскольку в предисловии этой книги он писал: *“Если я умолчал относительно степени достоверности какого-то хадиса, значит, он является хорошим (хасан)”*. См. “Хидаяту-рруа” (1/58).

Также этот хадис посчитал достоверным и хафиз **‘Абдуль-Хаккъ аль-Ишбили**. См. “аль-Ахкам аль-уста” (1/416).

Также этот хадис является достоверным для хафиза **аль-Мунзири** исходя из условий, которые он упоминал в своём предисловии. См. “ат-Таргъиб уа-ттархиб” (2/321).

Имам **аль-Багъауи** назвал его хорошим. См. “Масабих ас-Сунна” (1/361).

Хафиз **ан-Науауи** посчитал этот хадис достоверным. См. “Рияд ас-салихин” (1500), “аль-Хуляса” (1/465).

Мулла **‘Али аль-Къари** назвал этот хадис достоверным в силу усиливающих его свидетельств. См. “Миркъатуль-мафатих” (2/768).

Шейх **аль-Альбани** назвал этот хадис достоверным в силу усиливающих его свидетельств. См. “Сахих ат-Таргъиб” (1648).

Также достоверность этого хадиса усилили шейх **‘Абдуль-Къадир аль-Арнаут** и шейх **Салим аль-Хиляли**. См. “Тахридж Джами’ аль-усуль” (4/142), “Тахридж аль-Азкар” (1/177).

Шейх **Мухаммад аль-Итьюби** назвал иснад этого хадиса достоверным. См. “аль-Бахр аль-мухит ас-саджадж” (15/632).

Шейх **Мухаммад Субхи Халлякъ** назвал этот хадис достоверным. См. “Тахкыкъ ат-Тахйир” (4/20).

Также шейх **‘Абдур-Раззакъ аль-Бадр** в своей книге, посвящённой положениям азкаров и ду’а, которую одобрил и похвалил шейх Ибн Баз, назвал иснад этого хадиса отличным. См. “Фикъх аль-ад’ия уаль-азкар” (1/335).

О понимании хадиса Абу Уамы

Абу Уама (да будет доволен им Аллах) сказал: *“Когда Посланника Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) спросили: “Какая мольба наиболее заслуживает быть услышанной?”, он ответил: «**Та, с которой обращаются в последнюю часть ночи и после обязательных молитв**»*. ат-Тирмизи (3499), ан-Насаи в “аль-Кубра” (108), аль-Байхакъи в “ад-Да’аут” (2/238). Хадис достоверный. См.

“аль-Ахкам аль-уста” (1/416), “Масабих ас-Сунна” (1/361), “Сахих ат-Таргъиб” (1648), “аль-Бахр аль-мухит” (15/632).

Убедившись в достоверности этого хадиса и в том, что его смысл имеет прочную шариатскую основу, следует подробнее рассмотреть следующий вопрос: о каком именно периоде в нём идёт речь – о мольбе после салама или о мольбе до салама, во время ташаххуда, как это утверждали некоторые учёные?

В данном хадисе упоминается выражение: «дубур ас-саля», что может нести два значения: «после молитвы» и «в конце молитвы».

Следует отметить, что такие учёные, как Ибн Таймия и Ибн аль-Къайим были первыми, кто склонился к мнению, что в хадисе: **«Наилучшая мольба – это мольба после обязательных молитв»** речь идёт о мольбах в конце молитвы до салама, а не после. Впоследствии этому мнению последовали и некоторые учёные более поздних поколений, наиболее известным из которых является шейх Ибн ‘Усаймин.

В качестве довода они опирались на следующие аргументы:

Все хадисы, в которых упоминается мольба в конце молитвы «дубур ас-саля», речь в них идёт о мольбе (ад-ду’а) именно во время ташаххуда до салама, а не после. А если речь идёт о поминании Аллаха (аз-зикр), то речь идёт о произнесении этого уже после салама.

И в качестве конкретизирующих аргументов они использовали следующие доводы:

Всевышний Аллах сказал: **«Когда вы завершите молитву, то поминайте Аллаха стоя, сидя или лёжа на боках!»** (4: 103).

Они сказали, что в этом аяте речь идёт именно о поминании Аллаха (зикр), а не о мольбе (ду'а).

Также со слов Ибн Мас'уда (да будет доволен им Аллах) сообщается, что когда Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) обучил его словам «ат-тахият», он сказал: **«После этого человек может выбрать любую мольбу, которая ему нравится, и обратиться к Аллаху»**. аль-Бухари (835), Муслим (402).

Данный хадис они посчитали конкретизирующим хадис от Абу Умамы и общие хадисы, в которых говорится о пророческих мольбах после молитв, что речь идёт именно о мольбе в конце молитвы до салама, а не после салама.

Определение слова «ад-дубур», и значение слов «дубур ас-саля»

Слово «ад-дубур» (мн. ч. адбар) означает: Задняя часть, конец, тыл, удалённость, а также противоположность чему-либо. См. «Джамхарату-ллюгъа» (1/242), «Муджмаль аль-люгъа» (стр. 344).

Например, выражение «дубур дня» означает: конец дня, когда он уже завершился.

А «дубур любой вещи» – это её задняя часть или окончание.

В словах имамов и лингвистов слово «дубур» охватывает оба значения, и его смысл определяется контекстом. Оно может указывать как на то, «что является частью некоей вещи, расположенной в её конце», так и на то, «что следует непосредственно после её завершения». См. «Му'джем аль-мак'аис» (2/324), «Джами' аль-усуль» (4/124), «Тадж аль-'арус» (11/254).

Всевышний Аллах сказал: **«Прославляй Его в некоторые часы ночи и после земных поклонов»** (50: 40).

В этом аяте упоминается слово «адбар» множественное число от «дубур», и в данном случае речь идёт о прославлении Аллаха после земных поклонов, т.е. после завершения молитв, а не в конце земных поклонов во время самой молитвы.

Ибн 'Аббас (да будет доволен им Аллах) сказал: *“Аллах повелел прославлять Его после всех молитв, сказав: **«после земных поклонов»** (50: 40)”*. аль-Бухари (4852).

Во-вторых, если обратиться к пророческим хадисам, в которых употребляется выражение «дубур ас-саля», то можно обнаружить, что в них речь идёт именно о периоде после завершения молитвы, а не о её окончании до салама.

В качестве примера можно упомянуть следующие хадисы:

Со слов Абу Хурайры (да будет доволен им Аллах) сообщается, что Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) сказал: **«Говорите по тридцать три раза после каждой молитвы: “Субхана-Ллах”, “Аль-хамду ли-Ллях” и “Аллаху акбар”»**. аль-Бухари (843), Муслим (595).

Со слов Абу Умамы (да будет доволен им Аллах) сообщается, что Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) говорил: **«Того, кто после каждой обязательной молитвы читал аят “аль-Курси” и суру “аль-Ихляс”, от Рая отделяет лишь смерть»**. ан-Насаи в «ас-Сунан аль-кубра» (9848), Ибн ас-Сунни в «Амалюль-яуми уа-ллейля» (124). Достоверность хадиса подтвердили имамы Ибн Хиббан, Ибн аль-Къаттан, ад-Дыя аль-Макъдиси, аль-Мунзири, ад-Думьяты, Ибн ‘Абдуль-Хади, Ибн Муфлих, Ибн аль-Къайим, Ибн Касир, аль-Хайсами, Ибн Хаджар, Ахмад Шакир и аль-Альбани. См. “аль-Матджар ар-рабих” (231), “аль-Мухаррар” (124), “Тафсир Ибн Касир” (1/454), “Маджма’у-ззауид” (10/10), “Натаидж аль-афкар” (2/294), “Сахих ат-Таргъиб” (1595).

‘Укъба ибн ‘Амир (да будет доволен им Аллах) сказал: **“Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) велел мне читать “аль-Му’аууизат” после каждой молитвы”**. Ахмад (4/155), Абу Дауд (1523). Достоверность хадиса подтвердили хафиз ан-Науауи, хафиз аз-Захаби, шейх аль-Альбани. См. “ат-Тибыян” (стр. 122), “аль-Мизан” (7/254), “Сахих Сунан Аби Дауд” (1363).

Во всех этих и подобных хадисах говорится «дубур ас-саля», и все учёные единогласны в том, что речь идёт именно о завершении молитвы, а не о конце молитвы до салама.

Также если вернуться к словам саляфов до Ибн Таймии и Ибн аль-Къайима, то можно обнаружить, что выражение «дубур ас-саля» они исполь-

зовали именно в значении: «после завершения молитвы», а не: «в конце молитвы до салама».

Например, имам Малик сказал: *“Кто забыл произнести такбиры в дни ат-Ташрикъа после молитвы (дубур ас-саля), то если он рядом, пусть возвращается и произносит их, а если он уже ушёл и прошло много времени, то ему ничего не следует делать”*. См. “аль-Мудаууана” (1/248).

Никто не скажет, что праздничные такбиры произносятся в конце молитвы до салама!

Имам ‘Абдур-Раззакъ упомянул хадисы о поминании Аллаха и мольбах, в которых сказано, что они произносятся во время «дубур ас-саля», и назвал главу следующим образом: *“Глава о прославлении Аллаха и словах, произносимых после завершения молитвы”*. См. “аль-Мусаннаф” (2/513).

Имам аль-Бухари назвал главу в своём сборнике следующим образом: *“Глава о том, кто не совершал добровольных молитв в пути после обязательной молитвы (дубур ас-саля) и до неё”*. См. “Сахих аль-Бухари” (1/372).

Никто ведь не скажет, что возможно совершить добровольную молитву до завершения обязательной молитвы.

Имам ад-Дарими назвал главу в своём сборнике следующим образом: *“Глава о тасбихе после молитв (дубур ас-саля)”*. См. “Муснад ад-Дарими” (2/853).

Никто не скажет, что тасбих совершается до салама молитвы.

Имам ат-Тирмизи сказал: *“Обладатели знания считали желательным, чтобы человек входил в ихрам после молитвы (дубур ас-саля)”*. См. “Сунан ат-Тирмизи” (2/172).

Также и имам Ибн аль-Мунзир сказал: *“Для меня предпочтительнее войти в ихрам после молитвы, но если человек вошёл в ихрам и не совершал предварительно молитвы, то этого достаточно”*. См. “аль-Ишраф” (3/186).

Разве кто-то может предположить, что в ихрам возможно войти до салама не завершив молитву?

Имам Ибн Хузайма назвал главу в своём сборнике следующим образом: *“Глава о велении читать суры «аль-Фалякъ» и «ан-Нас» после молитвы (дубур ас-саля)”*. См. “Сахих Ибн Хузайма” (1/372).

Все эти великие имамы упоминали выражение «дубур ас-саля» и подразумевали именно завершение молитвы, а не ташаххуд до салама!

Одним словом, если в хадисах сказано «дубур ас-саля», то речь идёт о завершении молитвы после салама, а не о конце молитвы до салама, кроме как если будет конкретизирующий аргумент с указанием на то, что речь идёт о произнесении этого именно до салама. В качестве примера можно упомянуть известную мольбу о защите от четырёх вещей. В различных версиях сказано, что эта мольба произносится в «дубур ас-саля», однако в одной из версий со слов Абу Хурайры (да будет доволен им Аллах) сообщается, что Посланник

Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) сказал: *«Когда кто-то из вас будет сидеть на ташаххуде, пусть обращается к Аллаху за защитой от четырёх вещей, говоря: “О Аллах, поистине, я прибегаю к Тебе за защитой от мучения Ада; от мучения могилы; от искушения жизни и смерти; и от искушения Дадджала”».*

Муслим (588).

В этом хадисе ясно сказано, что данная мольба произносится на ташаххуде, то есть до салама.

По этой причине хафиз Ибн Хаджар сказал: *“Если же кто-то скажет: «Под словами «дубур ас-саля» речь идёт о конце молитвы, а именно о ташаххуде», то мы скажем: «Передаются веления произносить зикры во время «дубур ас-саля», тогда как речь идёт о завершении молитвы после салама по единогласному мнению. И то же самое касается этого случая, пока не будет обратного довода»*”. См. “Фатхуль-Бари” (11/134).

Шейх Мухаммад аль-Итьюби сказал: *“Что касается толкования слов Пророка (мир ему и благословение Аллаха) «дубур ас-саля», что речь идёт о том, что это период до салама, так как конец животного является его частью, то это не является убедительным. Ведь Пророк (мир ему и благословение Аллаха) обучил азкарам и мольбам, которые велел совершать во время «дубур ас-саля» после молитвы. И не является правильным часть этих слов поминания Аллаха относить к тому, что ка-*

сается ташаххуда до салама, как мольбы, а часть к тому, что касается завершения молитвы после салама, как тасбих и чтение аята аль-Курси. Ведь на подобное разделение нет никакого довода. Не говоря уже о том, что в некоторых таких хадисах ясно говорится, что речь идёт о произнесении этого после полного завершения молитвы”. См. “Шарх Сунан ан-Насаи” (15/385).

Что означает «дубур ас-саля» в хадисе от Абу Уамы?

Что касается обсуждаемого хадиса от Абу Уамы: **«Наилучшая мольба – это мольба после обязательных молитв»**, то имамы, которые жили до Ибн Таймии и Ибн аль-Къайима и после, понимали этот хадис именно так, что речь идёт о завершении молитвы после салама, а не до салама.

К примеру, Къады аль-Халими, живший до имама Ибн Таймии более чем за 300 лет, перечисляя периоды времени, желательные для мольбы, сказал: **“Также после завершения обязательных молитв. Сообщается, что когда Пророка (мир ему и благословение Аллаха) спросили: «Какая мольба наиболее заслуживает быть услышанной?», он ответил: «Та, с которой обращаются в последнюю часть ночи и после обязательных молитв»**. И это также имеет отношение к Словам Всевышнего Аллаха: **«И когда ты освободишься, будь деятелен»** (94: 7)”. См. “аль-Минхадж” (1/539).

Также такие имамы, как аль-Багъауи, ад-Дыя аль-Макъдиси, Мадждуддин Ибн Таймия, ан-Науауи, называли главы, в которых упоминали этот хадис, следующим образом: *“О мольбе и поминании Аллаха ПОСЛЕ молитвы”*. См. “Масабих ас-Сунна” (1/359), “ас-Сунан уаль-ахкам” (2/133), “аль-Мунтакъа” (стр. 212), “аль-Азкар” (стр. 70).

Ибн аль-Асир, комментируя этот хадис, в отношении слов «дубур ас-саляуат» сказал: *“Дубур каждой вещи – это то, что сзади или после. А в данном случае речь идёт о завершении молитвы”*. См. “Джами’ аль-усуль” (4/124).

И все эти имамы также жили до Ибн Таймии.

То же самое говорили Ибн ад-Дайба’ аш-Шайбани и Ибн аль-Малик в комментарии к данному хадису: *“Речь идёт о периоде после завершения молитв”*. См. “Тайсир аль-усуль” (2/57), “Шарх аль-Масабих” (2/169).

Также хафиз Ибн Раджаб сказал: *“Опираясь на хадис от Абу Уамы, наши сторонники (ханбалиты) и сторонники аш-Шафи’и считали желательным обращаться к Аллаху с мольбой после молитв. А некоторые шафииты передали на этот счёт единодушное мнение”*. См. “Фатхуль-Бари” (7/417).

Бадруддин аль-‘Айни сказал, комментируя данный хадис: *“Из числа мест, когда есть наибольшая вероятность принятия мольбы – это после обязательных молитв. Ведь молитва является причиной возвышения верующего, в ней он ведёт тайное общение со своим Господом, когда он завершает молитву, на него нисходит милость, а во время*

нисхождения милости принимается мольба". См. "Шарх аль-Калим ат-тайиб" (стр. 329).

Камалюддин ад-Дамири и ас-Сан'ани сказали: *"Данный хадис является доказательством желательности обращаться к Аллаху с мольбами после обязательных молитв"*. См. "ан-Наджм аль-уаххадж" (2/187), "Субулю-Ссалям" (2/708).

Сказал аш-Шаукани: *"В данном хадисе содержится прямое указание на то, что глубокая ночь и время после завершения обязательных молитв относятся к числу периодов, когда мольба получает ответ"*. См. "Нейль аль-аутар" (2/358).

Также смысл хадиса от Абу Уамы конкретизирует и упоминавшийся слабый хадис, передаваемый со слов аль-'Ирбада ибн Сарии (да будет доволен им Аллах), что Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) сказал: *«Совершивший обязательную молитву заслужил мольбу, не остающуюся без ответа»*. ат-Табарани в "аль-Кабир" (18/259).

Этот хадис указывает на то, что завершение молитвы – из числа благих периодов для обращения к Аллаху с мольбами. Комментируя этот хадис, хафиз аль-Мунауи сказал: *"Речь идёт о мольбе после завершения молитвы"*. См. "ат-Тайсир" (2/428).

И здесь хотелось бы обратить внимание на одну важную вещь, о которой, скорее всего, мало кто знает из русскоязычных мусульман, включая и некоторых искателей знания. Очень часто имамы прибегали к слабым хадисам, слабость которых не

была серьёзной, для пояснения смысла какого-то достоверного хадиса, относительно понимания которого могло быть разногласие. К примеру, передаётся обобщённый хадис о достоинстве чтения аята аль-Курси или трёх последних сур Корана после молитв, и учёные расходятся, касается ли это любой молитвы или же именно обязательных? И если в какой-то слабой версии хадисов данной главы упоминается именно обязательная молитва, то учёные опирались на эту конкретизацию, несмотря на слабость данной версии.

Например, имам Ибн аль-Къайим усиливал мнение, которое он выбрал, опираясь на слабый хадис, говоря: *“Несмотря на это (слабость хадиса), он пригоден для усиления данного мнения”*. См. “Тухфатуль-маудуд” (стр. 17).

Также хафиз ан-Науауи, говоря о значении слов имама аш-Шафи’и, который считал мурсали Са’ида ибн аль-Мусайиба аргументом, процитировал слова аль-Хатыба аль-Багъдади, сказавшего: *“По истине, аш-Шафи’и не считал мурсали Са’ида доводами сами по себе, однако он отдавал предпочтение одному из мнений, опираясь на его мурсали, ибо предпочесть одно из мнений, опираясь на хадис-мурсаль дозволяется”*. См. «аль-Маджму’» (1/99).

Также шейх ‘Абдуль-Карим аль-Худайр в своей известной книге, посвящённой положениям слабых хадисов, упомянув о разногласиях учёных относительно дозволенности опираться на слабые

хадисы в разделе достоинств, затем, склонившись к мнению имамов, запрещавших это, заключил: *“Но сказанное не означает, что слабый хадис отвергается полностью. Напротив, можно опираться на него не в разделе аргументации, а как, например, отдать предпочтение, опираясь на него одному значению перед другим, если смысл текста достоверного хадиса может подразумевать два значения. Когда не получается определить одно из двух значений, а слабый хадис указывает на один из двух смыслов, то в таком случае мы берём тот смысл, на который указывает этот хадис, даже если он и является слабым”*. См. “аль-Хадис ад-да’иф уа хукм аль-ихтиджад бихи” (стр. 300).

И к этому относится то, что передаётся от многих саляфов, что они предпочитали слабые хадисы перед мнением людей.

Имам Ибн Мандах относительно имама Абу Дауда говорил: *“Он использовал хадис со слабым иснадом, если не находил ничего иного по теме, ибо это для него было сильнее, чем просто мнения людей”*. См. “ан-Нукат” (1/435).

Конечно же, речь идёт о таком слабом хадисе, слабость которого не является серьёзной; который своим смыслом не выводит нового шариатского законоположения; не противоречит достоверному хадису, а лишь конкретизирует и поясняет одно из предполагаемых значений.

Одним словом, хадис Абу Умамы: **«Наилучшая мольба – это мольба после обязательных молитв»** касается именно мольб после завершения молитвы, а не в конце молитвы до салама, поскольку именно на такое понимание слов «дубур ас-саля» указывают пророческие хадисы, понимание саляфов и толкование имамов непосредственно к этому хадису.

**Опровержение утверждения, что Пророк
(мир ему и благословение Аллаха)
не обращался с мольбами
к Аллаху после молитв**

Сказал аш-Шатыби: *“То, что является установленным от Пророка (мир ему и благословение Аллаха) из его действий после молитвы это – либо поминание Аллаха (зикр), в котором нет мольбы (ду’а), как его слова: «О Аллах, никто не воспрепятствует тому, что Ты даровал...», и тому подобные слова.*

Либо же это – мольба, с которой он обращался за себя, как его слова: «О Аллах, прости мне то, что я совершил прежде и что ещё не совершил...», и тому подобные мольбы”. См. “Фатауа аль-имам аш-Шатыби” (стр. 128).

Сказал ас-Сан’ани: *“Хадисы, передаваемые о мольбах после молитвы, являются известными”.* См. “Субулю-Ссалям” (8/308).

Следует отметить, что в пророческой Сунне передаётся множество достоверных хадисов, указывающих ясно на то, что Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) не только поминал Аллаха после салама, но и часто обращался к Аллаху с различными мольбами. И количество таких хадисов с мольбами после салама так много, что они не уступают количеству хадисов о поминании Аллаха и чтении каких-то сур или аятов после молитвы.

С позволения Аллаха, в данной главе будут процитированы часть этих хадисов, чтобы читатель, во-первых, убедился в том, что время после завершения обязательных молитв является узаконенным и желательным для мольб, что подтверждают как слова Пророка (мир ему и благословение Аллаха), так и его поступки. А во-вторых, чтобы он убедился в ошибочности утверждения тех, кто заявляет, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) не обращался с мольбами после завершения молитв.

Пророческие хадисы о мольбах к Аллаху после завершения молитвы

- Саубан (да будет доволен им Аллах) рассказывал: *“Закончив молиться, Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) всегда трижды просил Аллаха о прощении, а потом говорил: «О Ал-*

лах, Ты – Мир и от Тебя – мир, благословенен Ты, о Обладатель величия и щедрости!»

Аль-Уалид, передатчик этого хадиса, спросил у аль-Ауза'и: *“А как именно следует просить о прощении?”*

На что аль-Ауза'и сказал: *“Говорить: «Астагъ-фиру-Ллах, Астагъфиру-Ллах»”*. Муслим (591).

*اَسْتَغْفِرُ اللهَ، اَسْتَغْفِرُ اللهَ، اَسْتَغْفِرُ اللهَ،
اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ، تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ*

/Астагъфиру-Ллах, Астагъфиру-Ллах, Астагъ-фиру-Ллах. Аллахумма Анта-Ссалям, уа Минка-Ссалям, та-бáракта йа Заль-Джаляли уаль-Икрам/.

В этом хадисе говорится о том, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) трижды просил у Аллаха о прощении после завершения молитвы, что является мольбой без каких-либо сомнений.

Хафиз Ибн Сайид ан-Нас сказал: *“В этом хадисе содержится указание на желательность поминания Аллаха после молитв. Наши сторонники, аш-Шафи'и и другие сошлись на том, что после салама желательно помянуть Всевышнего Аллаха как для имама, так и для молящихся позади него, молившемуся в одиночку, мужчине, женщине и путнику и другим. И также является желательным обращаться с мольбами после салама”*. См. “ан-Нафх аш-шаззи” (4/559).

Следует отметить, что шейх Ибн 'Усаймин считал, что упомянутая мольба является единственно

установленной после обязательных молитв. См. “Фатхуль-Ибн ‘Усаймин” (13/226).

Однако пророческие мольбы после обязательных молитв не ограничиваются лишь этой мольбой и просьбами о прощении, о чём станет с дозволения Аллаха ясно далее.

- Аль-Бара ибн ‘Азиб (да будет доволен им Аллах) рассказывал: *“Когда мы совершали молитву позади Посланника Аллаха (мир ему и благословение Аллаха), то предпочитали находиться справа от него, чтобы после молитвы он поворачивался сначала к нам. И я слышал, как он говорил: «Господь мой, защити меня от наказания Твоего в тот День, когда Ты воскресишь рабов Своих!»*”
Муслим (709).

رَبِّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعَثُ عِبَادَكَ

/Рабби, къини ‘азабак яума таб’асу ‘ибадак/.

Хафиз Ибн Раджаб сказал: *“В этом хадисе упоминается мольба после завершения молитвы”*. См. “Фатхуль-Бари” (7/417).

Следует отметить, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) после молитвы поворачивался к молящимся позади него не только через правую сторону, но также и через левую, как об этом передаются достоверные хадисы. Однако чаще всего он поворачивался именно через правую сторону, как об этом передавали Ибн Мас’уд и Анас (да будет доволен ими Аллах). См. “Задуль-ма’ад” (1/295), “Фатхуль-Бари” (2/334), “Мир’атуль-мафатих” (3/303).

• ‘Али ибн Аби Талиб (да будет доволен им Аллах) говорил: “Когда Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) произносил салам после молитвы, он говорил: **«О Аллах, прости мне то, что я совершил прежде и что ещё не совершил, что делал тайно и явно, то, в чём я преступил границы, и то, о чём Ты знаешь лучше меня! Ты – Выдвигающий вперёд и Ты – Отодвигающий! Нет божества, достойного поклонения, кроме Тебя!»**” Муслим (771 /1-2/).

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ، وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ، وَمَا أَسْرَفْتُ،
وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي، أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ

/Аллахумма-гъфирли ма къаддамту, уа ма аххарту, уа ма асрарту, уа ма а’лянту, уа ма асрафту уа ма Ан-та а’ляму бихи минни. Анта-ль-Мукъаддим уа Анта-ль-Му’аххыр, ля иляха илля Ант/.

Следует отметить, что имам Муслим приводит две версии этого хадиса, в одной из которых сказано, что эти слова произносились до салама, а в другой сказано – после салама. В связи с этим некоторые учёные считали, что данные слова можно произносить в обоих случаях, поскольку обе версии хадиса являются достоверными, как это говорил хафиз ан-Науауи. См. «аль-Маджму’» (3/465).

Однако шейх аль-Альбани считал, что в одной из двух версий передатчик допустил ошибку, передав хадис по смыслу, и шейх склонился к тому,

что эту мольбу следует произносить именно после завершения молитвы, усилив версию Муслима об этом также версиями от Ахмада и Ибн Хиббана. См. “Асль сыфа ас-саля” (3/1021-1022).

И это мнение также усиливает то, что имам Ибн Хузайма привёл в своём сборнике именно ту версию, в которой говорится о том, что эта мольба произносится после салама и назвал данную главу следующим образом: *“Собрание мольб, произносимых после завершения молитвы саламом”*. См. “Сахих Ибн Хузайма” (1/366).

• Абу Айюб аль-Ансари (да будет доволен им Аллах) рассказывал: *“Всякий раз, как я совершал молитву позади вашего Пророка (мир ему и благословение Аллаха), я слышал, как он говорил после её завершения: «О Аллах! Прости мне все мои грехи и прегрешения! О Аллах, поддержи меня, окажи мне помощь и направь меня к благим делам и нравственности, ибо, поистине, никто не укажет мне путь к ним и не отвратит от меня дурных дел и безнравственности, кроме Тебя!»*” ат-Табарани в “аль-Аусат” (4442) и “ас-Сагъир” (610). Хафизы аль-Хайсами и ас-Салихи называли иснад хадиса отличным, а шейх аль-Альбани назвал этот хадис хорошим. См. «Маджма’у-ззауаид» (10/111), «Субуль аль-худа» (8/170), «Сахих аль-Джами’» (1266).

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطَايَايَ وَذُنُوبِي كُلَّهَا، اللَّهُمَّ وَأَنْعَشْنِي وَاجْبُرْنِي وَاهْدِنِي لِصَالِحِ
الْأَعْمَالِ وَالْأَخْلَاقِ، إِنَّهُ لَا يَهْدِي لِصَالِحِهَا وَلَا يَصْرِفُ عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ

/Аллахумма-гъфир ли хатаяя уа зунуби кулляха! Аллахумма, уа-н’ишни, уа-джбурни, уа-хдини ли-салихи-ль-

а'мали уаль-ахлякъ, иннаху ля яхди ли-салихиха уа ля ясрифу 'анни сайи-аха илля Анта/.

Кстати, следует отметить, что хадис с точно таким же смыслом передаётся и со слов Абу Уамы (да будет доволен им Аллах), и в нём сказано, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) произносил эту мольбу в конце молитвы «дубур ас-саля», как обязательной молитвы, так и добровольной. ат-Табарани в «аль-Кабир» (7982), Ибн ас-Сунни «Амалю аль-яуми уаллейля» (117).

Во-первых, данная версия хадиса Абу Уамы слабее хадиса Абу Айюба, поскольку в его иснаде есть отвергаемый передатчик по имени 'Али ибн Язид аль-Альхани. См. "Тахридж Китаб Ибн ас-Сунни" (1/168).

Во-вторых, даже если бы и этот хадис был достоверным, то это указывало бы на то, что данную мольбу Пророк (мир ему и благословение Аллаха) мог произносить как до салама, так и после, и это, если согласиться с тем, что слова «дубур ас-саля» означают: конец молитвы до салама.

В-третьих, версия Абу Уамы, в которой сказано обобщённо «дубур ас-саля» конкретизируется хадисом Абу Айюба, в котором ясно говорится о том, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) постоянно произносил эту мольбу уже после завершения молитвы. И это подтверждает то, что было сказано ранее, что в основе выражение «дубур ас-саля» относится к тому, что произносится уже после молитвы, как об этом говорил хафиз Ибн Хад-

жар, и на что указывают слова саляфов, которые уже были процитированы ранее.

• ‘Аиша (да будет доволен ею Аллах) рассказывала: *“Не было такого, чтобы Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха), находясь в собрании, читая Коран или совершая молитву, не произносил после этого слова: «Свят Ты, о Аллах, и хвала Тебе. Нет божества, достойного поклонения, кроме Тебя. Прошу у Тебя прощения и приношу Тебе своё покаяние»”*. Ахмад (6/77), ан-Насаи в “ас-Сунан аль-кубра” (9/123). Хафиз Ибн Хаджар, шейх аль-Альбани и шейх Мукъбиль ибн Хади подтвердили достоверность хадиса. См. “ан-Нукат ‘аля Ибн ас-Салых” (2/733), “ас-Сильсия ас-сахиха” (3164), “аль-Джами’ ас-сахих” (995).

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ

/Субханака-Ллахумма уа бихамдика. Ля иляха илля Анта. Астагъфирука уа атубу илейк/.

Данные слова поминания Аллаха узаконено произносить после молитвы, и они также содержат в себе мольбу.

Шейх Мукъбиль ибн Хади привёл этот хадис в главе о поминании Аллаха, произносимые после МОЛИТВЫ. См. “аль-Джами’ ас-сахих” (2/141).

Кстати, в этом хадисе также содержится доказательство на то, что произнесение данных слов после чтения Корана является узаконенной Сунной. Имам ан-Насаи назвал главу, в которой привёл этот хадис, следующим образом: *“Чем следует завершать чтение Корана?”*

Однако в наше время эту Сунну заменили нововведением, говоря после чтения Корана: «Садакъя-Ллахуль-‘Азым», (Истину сказал Великий Аллах). Да, Аллах говорит лишь истину, но произносить это выражение каждый раз после чтения Корана, не является узаконенным и не имеет никакой основы в Исламе, вследствие чего многие учёные называли это нововведением 20 века.

Истину говорили саляфы: *“Если люди внесут нововведения в свою религию, то они лишатся Сунны, в соответствии с этим внесённым нововведением!”* См. «аль-Бида’» (90), «Шарх усуль аль-и’тикъяд» (1/104).

- Абу Маруан аль-Аслями рассказывал, что Ка’б аль-Ахбар клялся ему Аллахом, Который раздвинул море для Мусы (мир ему), говоря: *“Мы читали в Торе, что пророк Дауд (мир ему), когда завершал свою молитву, обращался к Аллаху со следующей мольбой: «О Аллах, приведи в порядок для меня мою религию, которую Ты сделал моей защитой, и приведи в порядок мою мирскую жизнь, в которой я проживаю! О Аллах, поистине, я прибегаю к Твоему довольству от Твоего гнева, к Твоему прощению от Твоего наказания, и прибегаю к Тебе от Тебя! Ничто не станет препятствием тому, что Ты даровал, и никто не дарует того, чего Ты лишил, и бесполезным перед Тобой окажется богатство обладающего богатством!»”*

Затем Ка'б рассказал мне, что сподвижник Сухайб ар-Руми (да будет доволен им Аллах) сообщил ему, что Мухаммад (мир ему и благословение Аллаха) произносил эти же слова, когда завершал молитву". ан-Насаи (1346), аль-Баззар (2092), Ибн Хузайма (745). Достоверность этого хадиса подтвердили Ибн Хузайма, ад-Дыя аль-Макъдиси, Ибн Хаджар, 'Абдуль-Къадир аль-Арнаут. См. "Сахих Ибн Хузайма" (1/366), "аль-Мухтара" (8/66), "Натаидж аль-Афкар" (2/318), "Тахридж Джами' аль-усуль" (4/229).

اللَّهُمَّ أَصْلِحْ لِي دِينِي الَّذِي جَعَلْتَهُ لِي عِصْمَةً، وَأَصْلِحْ لِي دُنْيَايَ الَّتِي جَعَلْتَ فِيهَا مَعَاشِي، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ، وَأَعُوذُ بِعَفْوِكَ مِنْ نِقْمَتِكَ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ، لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ، وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ، وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ

/Аллахумма, аслих ли дини-лязи джа'альтаху ли 'исматан, уа аслих ли дунья-я-ляти джа'альта фиха ма'аши. Аллахумма, инни а'узу-би-ридака мин сахатик, уа а'узу-би-'афуика мин никъматик, уа а'узубика Минк. Ля мани'а лима а'тайт, уа ля му'тыя лима мана'т, уа ля янфа'у зуль-джадди минкаль-джадд/.

Шейх Мухаммад аль-Итьюби сказал: "Хадис от Сухайба, да будет доволен им Аллах, является хорошим (хасан).

А если ты скажешь: «Этот хадис назвал шейх аль-Альбани слабым по причине передатчика Абу Маруана аль-Аслями, о котором ан-Насаи сказал: "Он не является известным", так каким же образом этот хадис может быть хорошим?», - то я отвечу: Абу Маруана посчитали надёжным аль-'Иджли и Ибн Хиббан, а хафиз аз-Захаби в «аль-Кашиф» (3/376) сказал о нём: «Житель Медины,

надёжный». И хадисы человека такого уровня не опускаются ниже хорошего.

К тому же этот хадис посчитали достоверным Ибн Хузайма и Ибн Хиббан, а хафиз Ибн Хаджар в «Натаидж аль-афкар» сказал: «Этот хадис является хорошим»". См. "Шарх Сунан ан-Насаи" (15/377).

Имам ан-Насаи назвал главу, в которой привёл этот хадис следующим образом: "Ещё один вид мольбы, которую следует произносить после завершения молитвы". См. "Сунан ан-Насаи" (3/73).

Также имам Ибн Хиббан назвал главу, в которой привёл этот хадис следующим образом: "Упоминание того, что является желательным для человека просить Всевышнего Аллаха из благ для его религии и мирской жизни после завершения молитвы". См. "Сунан Ибн Маджах" (5/373).

Шейх Мухаммад аль-Итьюби сказал, перечисляя пользы, извлекаемые из данного хадиса: "Правомочность обращения к Аллаху с мольбой после завершения молитвы посредством упомянутой мольбы". См. "Шарх Сунан ан-Насаи" (15/379).

Более того, этот хадис указывает на то, что обращение с мольбой к Аллаху после молитвы является путём посланников, и что так поступали пророки Дауд и Мухаммад (мир им обоим и благословения Аллаха). См. "ад-Ду'а ба'да аль-мактуба" (стр. 65).

- *Ибн 'Аббас (да будет доволен им Аллах) сказал: "Пророк (мир ему и благословение Аллаха) об-*

ращался к Аллаху со следующей мольбой: «Господь мой, помоги мне и не помогай против меня. Сделай меня победителем и не делай меня побеждённым. Сделай меня хитрым и не даруй хитрости против меня. Веди меня прямым путём и облегчи мне следование ему, и помоги мне против тех, кто враждовал со мной. Господь мой, сделай меня премного благодарным Тебе, премного поминающим Тебя, боящимся Тебя, покорным Тебе, стесняющимся Тебя, плачущим и кающимся. Господь мой, прими покаяние моё, очисти меня от грехов моих, ответь на мою мольбу и укрепи мои аргументы, сделай сердце моё прямым, а язык правильным, и очисти сердце моё от злобы»». аль-Бухари в «аль-Адаб аль-муфрад» (665), Абу Дауд (1510), ат-Тирмизи (3551), Ибн Маджах (3830). Достоверность хадиса подтвердили ат-Тирмизи, аль-Багъауи, ‘Абдуль-Хаккъ аль-Ишбили, Ибн Хаджар, аль-Альбани. См. «Шарх ас-Сунна» (5/176), «аль-Ахкам аль-уста» (4/328), «аль-Амали аль-мутлякъа» (стр. 206), «Сахих Сунан Аби Дауд» (1353).

Абу-ль-Хасан ат-Танафиси спросил Уаки’а, который был передатчиком этого хадиса: *“Можно произносить эту мольбу в Къунуте?”*, на что Уаки’ ответил: *“Да”*. См. «Сунан Ибн Маджах» (3030).

رَبِّ أَعِيْنِي وَلَا تُعِنِّ عَلَيَّ، وَأَنْصُرْنِي وَلَا تَنْصُرْ عَلَيَّ، وَامْكُرْ لِي وَلَا تَمْكُرْ عَلَيَّ،
وَاهْدِنِي وَيَسِّرْ الْهَدْيَ إِلَيَّ، وَأَنْصُرْنِي عَلَى مَنْ بَغَى عَلَيَّ، رَبِّ اجْعَلْنِي لَكَ شَكَارًا،
لَكَ ذَكَارًا، لَكَ رَهَابًا، لَكَ مَطْوَاعًا، إِلَيْكَ مُخْبِتًا، لَكَ أَوَاهًا مُنِيبًا،
رَبِّ تَقَبَّلْ تَوْبَتِي، وَاغْسِلْ حَوْبَتِي، وَأَجِبْ دَعْوَتِي، وَثَبِّتْ حُجَّتِي،
وَاهْدِ قَلْبِي وَسَدِّدْ لِسَانِي، وَاسْلُلْ سَخِيمَةَ قَلْبِي

/Рабби а’инни уа ля ту’ин ‘аляйя, уансурни уа ля танс-
ур ‘аляйя, уамкурли уа ля тамкур ‘аляйя, уахдини уа яс-

сириль-худа иляйя, уансурни 'аля ман багъа 'аляйя. Раб-би-дж'альни ляка шаккаран, ляка заккаран, ляка рахха-бан, ляка митуа'ан, ляка мухбитан, илейка аууахан му-нибан. Рабби такъаббаль-таубати, уагъсиль-хаубати, уа аджиб да'уати, уасабит худджати, уа саддид лисани, уахди къальби, уаслюль-сахъимата къальби/.

Имам Абу Дауд привёл этот хадис в главе, кото-рую назвал следующим образом: *“Глава о том, что следует говорить человеку после салама”*. См. “Сунан Аби Дауд” (1/558).

Комментируя эту главу Абу Дауда, хафиз Бадруддин аль-‘Айни сказал: *“Данная глава разъ-ясняет то, что следует произносить молящемуся после завершения молитвы”*. См. “Шарх Сунан Аби Дауд” (5/416).

Кто-то может возразить и сказать, что в самом этом хадисе не говорится о том, что данная моль-ба произносится именно после молитвы! Да, так оно и есть, эта мольба является общей, не имею-щей конкретизации ни местом, ни временем, и любой мусульманин вправе произносить её, когда и где пожелает. Однако поступок имама Абу Дауда указывает на то, что завершение молитв является подходящим и желательным временем для мольб, по этой причине он пожелал в данной главе упо-мянуть в числе прочих и эту мольбу, поскольку нет мольбы лучше, чем пророческая мольба!

- Умм Саляма (да будет доволен ею Аллах) рас-сказывала: *“Поистине, когда Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) завершал утрен-*

нюю молитву, он говорил после салама: «О Аллах, поистине, я прошу Тебя о полезном знании, благом уделе и деянии, которое будет приня-

то!» Ахмад (6/305), Ибн Маджах (925). Хафиз Ибн Хаджар назвал этот хадис хорошим, а шейх аль-Альбани назвал его достоверным. См. “Натаидж аль-афкар” (2/316), “Сахих Сунан Ибн Маджах” (762).

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ عِلْمًا نَافِعًا، وَرِزْقًا طَيِّبًا، وَعَمَلًا مُتَقَبَّلًا

/Аллахумма инни ас-алюка ‘ильман нафи’ан, уа ризкъан тайибан, уа ‘амалян мутакъаббалян/.

Имам Ибн Маджах назвал главу, в которой привёл этот хадис следующим образом: “*Что следует говорить после салама*”. См. “Сунан Ибн Маджах” (1/289).

Также и хафиз ад-Дыя аль-Макъдиси привёл этот хадис в главе, которую он назвал следующим образом: “*О поминании Аллаха после салама*”. См. “ас-Сунан уаль-ахкам” (2/139).

Шейх аль-Альбани сказал: “*Это является ясным доводом на правомочность мольбы после завершения молитвы саламом вопреки мнению некоторых уважаемых учёных. На эту тему также есть и другие хадисы, которые я упоминал в «ат-Та’ликъат аль-джияд ‘аля Задиль-ма’ад»*”. См. “Тахридж Хидая ар-рууа” (3/35).

В этих словах шейха аль-Альбани содержится опровержение тем, кто приписывал ему мнение, что он порицал обращение к Аллаху с мольбой после молитвы. На самом же деле шейх порицал именно обращение с мольбой после молитвы с поднятием рук, а не в общей форме. С позволения

Аллаха данный вопрос будет рассмотрен подробнее в конце.

• Когда Ибн ‘Аббас (да будет доволен им Аллах) ночевал в доме Пророка (мир ему и благословение Аллаха), описывая его ночное выстаивание, он сказал: *“И в его мольбе были следующие слова: «О Аллах, помести в моё сердце свет, в моё зрение свет, в мой слух свет, справа от меня свет, слева от меня свет, надо мной свет, подо мной свет, передо мной свет, позади меня свет и увеличь для меня свет»*”. аль-Бухари (6316), Муслим (763).

اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا، وَفِي بَصَرِي نُورًا، وَفِي سَمْعِي نُورًا، وَعَنْ يَمِينِي نُورًا،
وَعَنْ يَسَارِي نُورًا، وَفَوْقِي نُورًا، وَتَحْتِي نُورًا، وَأَمَامِي نُورًا،
وَخَلْفِي نُورًا، وَعَظْمُ لِي نُورًا

/Аллахумма-дж’аль ли фи к’альби нуран, уа фи баса-ри нуран, уа фи сам’и нуран, уа ‘ан ямини нуран, уа ‘ан ясари нуран, уа фауки нуран, уа тахти нуран, уа амами нуран, уа хальфи нуран, уа ‘аззым ли нуран/.

В некоторых версиях этого хадиса сообщается, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) произносил эту мольбу в земном поклоне. Ибн Аби Шейба (31192).

А в других версиях сообщается, что он произносил эту мольбу именно после завершения молитвы, как сказал Ибн ‘Аббас: *“И когда Пророк (мир ему и благословение Аллаха) завершил свою молитву, я слышал, как он сказал”*, после чего он упомянул данную мольбу. Абу Я’ля (2545), аль-Хаким (6419), ат-

Табарани в “ад-Ду’а” (759). Хадис достоверный. См. “Тахридж Муснад Аби Я’ля” (4/419), “Тахридж аль-Мустадрак” (7/194).

По этой причине имам Абу ‘Ауана назвал главу, в которой привёл этот хадис, следующим образом: *“Глава о разъяснении того, как Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) совершал ночную молитву: его омовение, его молитва, как он ложился после молитвы, а также его мольба после завершения молитвы”*. См. “аль-Мустахрадж” (6/255).

• Со слов Му’аза ибн Джабала и Ибн ‘Аббаса (да будет доволен ими Аллах) сообщается, что Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) рассказывал: ***«Явился ко мне этой ночью (во сне) мой Господь, Благословенный и Возвышенный в наилучшем образе и сказал: “О Мухаммад! Знаешь ли ты, о чём спорят в высшем обществе (ангелы)?”***

Я ответил: «Нет».

Тогда Он положил Свою руку между моими лопатками, что я почувствовал холод на груди, после чего я узнал всё, что происходит на небесах и на земле, и затем Он вновь спросил: “О Мухаммад! Знаешь ли ты, о чём спорят в высшем обществе?”

Я ответил: «Да, об искуплениях (грехов) и степенях! Искупления (грехов) – это пребывание в мечети после совершения молитв, хождение пешком на групповые молитвы, и тща-

тельное совершение малого омовения, несмотря на нежелание этого (из-за холода)».

Господь сказал: “Ты прав, о Мухаммад! Тот, кто будет это совершать, будет жить счастливо и умрёт счастливо, и его грехи станут подобны тому, как в тот день, когда родила его мать!”

Я сказал: «Что же касается степеней, то это произнесение благих слов, распространение салама, кормление едой и совершение ночных молитв, когда все люди спят».

После этого Он сказал: “О Мухаммад, когда совершишь молитву, скажи: «О Аллах, поистине, я прошу Тебя о совершении благих дел, оставлении греховного и любви к беднякам, и чтобы Ты простил меня и помиловал и принял моё покаяние! А если Ты пожелаешь подвергнуть испытанию Своих рабов, то заberi мою душу к Себе, не подвергая искушению!»” Ахмад

(1/368), ат-Тирмизи (3233). Достоверность этого хадиса подтвердили имамы Ахмад, аль-Бухари, ат-Тирмизи, Абу-ль-Фарадж ас-Сакъафи, а также шейхи Ахмад Шакир и аль-Альбани. См. “ас-Сунан” (8/415), “аль-Камиль” (8/61), “аль-Фауaid” (146), “Тахридж аль-Муснад” (3484), “Сахих ат-Таргъиб” (408).

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الطَّيِّبَاتِ، وَتَرَكَ الْمُنْكَرَاتِ، وَحُبَّ الْمَسَاكِينِ،
وَأَنْ تَتُوبَ عَلَيَّ، وَإِذَا أَرَدْتَ فِتْنَةً فِي النَّاسِ فَتَوَقَّفْنِي غَيْرَ مَفْتُونٍ

/Аллахумма инни асъалюка-тайибат, уа таркаль-мункират, уа хуббаль-масакин, уа ан татуба ‘алейя, уа иза арадта фитнатан фи-ннас, фатауаффани гъайра мафтун/.

Хафиз ‘Абдуль-Гъаний аль-Макъдиси привёл данный хадис под главой, которую назвал: *“Глава о мольбе, произносимой после молитв”*. См “ат-Таргъиб фи-дду’а” (стр. 145).

Шейх ‘Убайдуллах аль-Мубаракфури сказал: *“Слова: **«когда совершишь молитву»** означают: когда завершишь молитву полностью”*. См. “Мир’атуль-мафатих” (2/439).

• Абу Муса аль-Аш’ари (да будет доволен им Аллах) рассказывал: *“Как-то я пришёл к Пророку (мир ему и благословение Аллаха) с водой для омовения, и после совершения омовения и молитвы, он сказал: **«О Аллах! Прости мне мои грехи, сделай мою обитель просторной, и благослови меня в моём уделе!»**”* Ибн Аби Шейба (31363), Ахмад (4/399).

В другой версии этого хадиса упоминается добавка, что Абу Муса спросил: *“О Посланник Аллаха, что это за мольба, с которой ты воззвал?”*

На что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) ответил: *«**Разве эта мольба упустила какое-либо благо?»**”* ат-Табарани в “ад-Дуа” (656), ‘Абдуль-Гъаний аль-Макъдиси в “ат-Таргъиб фи-дду’а” (79).

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي، وَوَسِّعْ لِي فِي دَارِي، وَبَارِكْ لِي فِي رِزْقِي

/Аллахумма-гъфир-ли занби, уа уасси’-ли фи дари, уа барик-ли фи ризкъи/.

Иснад этого хадиса называли достоверным такие хафизы и имамы, как ан-Науауи, Ибн аль-Къайим и Ибн аль-Муляккъин, а шейх ‘Абдуль-Къадир аль-

Арнаут назвал этот хадис хорошим. См. “аль-Азкар” (стр. 29), “Задуль-ма’ад” (2/354), “аль-Бадр аль-мунир” (2/279), “Тахридж Джами’ аль-усуль” (5213).

Однако хафиз Ибн Хаджар сказал: *“Что касается оценки шейха (ан-Науауи) о достоверности иснада, то в этом есть сомнение. Ведь передатчик Абу Миджляз не застал Самуру ибн Джундуба и ‘Имрана ибн Хусайна, как это говорил ‘Али ибн аль-Мадини, а они скончались после Абу Мусы. Поэтому в том, что Абу Миджляз слышал этот хадис от Абу Мусы есть сомнение”*. См. “Натаидж аль-афкар” (1/263).

По этой причине шейх аль-Альбани посчитал данный хадис слабым. См. “Гъаятуль-марам” (стр. 94).

Шейх аль-Альбани считал эту мольбу достоверной в совокупности, исходя из всех версий, но без привязки к омовению или молитве. См. «Сахих аль-Джами’» (1265), «Да’иф Сунан ат-Тирмизи» (82).

Но некоторые имамы считали, что Абу Миджляз не просто застал Самуру, но и слышал от него. Так, хафиз аз-Захаби в его биографии сказал: *“Он слышал от Джундуба ибн ‘Абдуллаха, Му’ауии, Ибн ‘Аббаса, Самуры ибн Джундуба и Анаса ибн Малика. И передавал в форме мурсаль от ‘Умара, Хузайфы и старых сподвижников”*. См. “Тарих аль-Ислям” (3/196).

Следовательно, если Абу Миджляз слышал от Самуры, то велика вероятность, что он слышал и от Абу Мусы.

И кстати, сам шейх аль-Альбани называл достоверным хадис, который передал тот же Абу Миджляз от Абу Мусы относительно молитвы

уитр в пути, который приводит ан-Насаи (1728). См. “Сахих Сунан ан-Насаи” (1631), “Асль Сыфа ас-саля” (2/544).

Следует отметить, что в некоторых версиях этого хадиса сказано, что данную мольбу Пророк (мир ему и благословение Аллаха) произнёс не после молитвы, а после омовения. ан-Насаи в «ас-Сунан аль-кубра» (9828), Абу Я’ля (7273), Ибн ас-Сунни в «‘Амалю-ль-яуми уа-ллейля» (28).

Поэтому имамы ан-Насаи и Ибн ас-Сунни назвали главу, в которой упомянули этот хадис следующим образом: *“Что следует произносить после омовения”*.

Также некоторые учёные считали, что эта мольба произносится как после омовения, так и после молитвы. Так, имам аш-Шаукани сказал про эту мольбу: *“Она из числа слов поминания Аллаха, связанных с молитвой и омовением, если исходить из всех версий”*. См. “Тухфату-ззакирин” (стр. 186).

Однако хафиз Ибн Хаджар сказал: *“Мы передали добавку «после омовения и молитвы» из сборника «аль-Кабир» ат-Табарани через Мусаддада, ‘Арима и Мукъаддама, и все они передали от Му’тамира, где говорится: «совершил омовение, а затем молитву и потом сказал...». Это опровергает оглавление, которое сделал Ибн ас-Сунни: «Что следует произносить после омовения», поскольку в этих версиях ясно сказано, что эти слова были произнесены после молитвы”*. См. “Натаидж аль-афкар” (1/263).

И имам ат-Табарани привёл этот хадис в разделе, названном им: *“Собрание слов, произносимых после молитв”*. См. “ад-Ду’а” (2/1094).

И усиливает достоверность обсуждаемого хадиса и конкретизирует тот факт, что эта мольба произносится именно после молитв, достоверный асар от самого Абу Мусы, который впоследствии завершая молитву, произносил подобную мольбу:

Сыновья Абу Мусы аль-Аш’ари – Абу Бурда и Абу Бакр рассказывали: *“Когда Абу Муса (да будет доволен им Аллах) завершал молитву, он говорил: «О Аллах! Прости мне мои грехи, облегчи мне мои дела, и благослови меня в моём уделе!»*” Ибн Аби Шейба (3050, 31218). Шейх аль-Альбани назвал иснад этого асара достоверным. См. “Тамамуль-минна” (стр. 96).

Здесь уместно отметить, что в просторах интернета распространяется ложная рассылка, в которой говорится, что шейх аль-Альбани якобы назвал достоверным упомянутый хадис от Абу Мусы в версии, что эта мольба произносится именно после омовения, а затем сказал: «Мы потеряли баракат в наших домах по причине того, что не следуем Сунне нашего Пророка (мир ему и благословение Аллаха) касательно этой мольбы, произносимой после омовения».

На самом деле эти слова ложно приписаны шейху аль-Альбани, и не имеют никакого источника в трудах или записях шейха. Он не произносил этих слов! К тому же они противоречат тому, о чём он

сам писал в своих трудах и говорил в своих записях. К примеру, в одной из записей шейха аль-Альбани во время диалога по поводу обсуждаемого хадиса он сказал: *“У этого хадиса есть две версии, в одной сказано, что эта мольба произносится после омовения, а в другой сказано, что она произносится после молитвы. И версия о том, что она произносится после молитвы сильнее, чем после омовения”*. Сл. “аль-Мутафарикъат” (№ 15).

Итак, исходя из процитированных пророческих хадисов, становится ясно, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) часто обращался к Аллаху с мольбами после завершения молитвы. И если бы обращение к Аллаху с мольбами после молитвы не было установленным и желательным периодом, то он не делал бы этого и не обучал бы свою общину этому.

И следует отметить, что в этой главе упоминались только те хадисы, в которых ясно говорилось о том, что эти мольбы произносились им именно после завершения молитвы после салама. Ведь если бы в качестве аргумента упоминались все хадисы, в которых говорится о том, что ту или иную мольбу Пророк (мир ему и благословение Аллаха) произносил в «дубур ас-саля», что в понимании саляфов означает «после молитвы», то это могло бы занять десятки страниц.

Упомянутые хадисы опровергают ошибочные утверждения тех, кто категорично заявляет о том, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) не взывал к Аллаху с мольбами после завершения молитвы!

Шейх аль-Мубаракфури сказал: *“Нет никаких сомнений в том, что произнесение мольбы после завершения обязательной молитвы установлено Посланником Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) словами и делами!”* См. “Тухфатуль-ахуази” (2/169).

Шейх Мухаммад аль-Итьюби сказал: *“Мольба после завершения молитвы является достоверно установленной от Пророка (мир ему и благословение Аллаха), как его словами, так и делами. И никому не позволено это отрицать!”* См. “аль-Бахр аль-мухит ас-саджадж” (13/185).

Хадис о слепом, которого Пророк (мир ему и благословение Аллаха) побудил совершить омовение и молитву перед мольбой

Более того, сам Пророк (мир ему и благословение Аллаха) побуждал совершать омовение и два рак'ата перед мольбой!

‘Усман ибн Хунайф (да будет доволен им Аллах) рассказывал: *“Однажды один слепой мужчина пришёл к Пророку (мир ему и благословение Аллаха) и сказал: “О Пророк Аллаха! Обратись к Аллаху с мольбой за меня, чтобы Он исцелил меня!”*

Пророк (мир ему и благословение Аллаха) сказал ему: «Если ты пожелаешь, то я отложу мольбу за тебя, и ты проявишь терпение, что будет лучше для твоего мира вечного. Но если ты желаешь, то я обращаюсь к Аллаху с мольбой за тебя».

На это слепой ответил: “Нет, обратись с мольбой к Аллаху за меня ты”.

Тогда Пророк (мир ему и благословение Аллаха) повелел ему совершить тщательно омовение, затем совершить два рак'ата, а после этого обратиться к Аллаху со следующей мольбой: «О Аллах, поистине, я прошу Тебя и обращаюсь к Тебе через Твоего Пророка Мухаммада – Пророка милости. О Мухаммад, поистине, я обратился через Тебя (твою мольбу) к своему Господу из-за этой своей нужды, чтобы моя нужда была удовлетворена. О Аллах, прими его ходатайство за меня!»

И он повторил эти слова несколько раз, после чего прозрел”. Ахмад (17241), ат-Тирмизи (3578), Ибн Маджах (1385).

Некоторые современники выражали сомнение по поводу достоверности этого хадиса из-за двух причин:

Во-первых, наличие отвергаемой добавки в некоторых версиях, что якобы подобную мольбу произносили сподвижники и саляфы ещё и после

смерти Посланника Аллаха (мир ему и благословение Аллаха).

Во-вторых, потому что данный хадис использовали заблудшие течения на дозволенность запретного вида тауассуля (приближения к Аллаху) посредством праведников и умерших.

В действительности упомянутая версия этого хадиса является достоверной без сомнений, в чём сошлись саляфы и имамы после них.

Имам Ибн Маджах сказал: *“Абу Исхакъ называл этот хадис достоверным”*. См. “Сунан Ибн Маджах” (1/441).

Имам ат-Тирмизи сказал: *“Этот хадис хороший, достоверный и редкий”*. См. “Сунан ат-Тирмизи” (5/569).

Имам ат-Табарани сказал: *“Этот хадис является достоверным”*. См. “аль-Му’дjam ас-сагъир” (1/306).

Хафиз аль-Байхакъи сказал: *“Этот хадис передаётся с достоверным иснадом”*. См. “Даляиль ан-нубуа” (6/166).

Хафиз Ибн ‘Асакир об одной из версий этого хадиса сказал: *“Он является хорошим (хасан)”*. См. “аль-Арба’уна аль-бульдания” (80).

Также этот хадис посчитали достоверным и такие учёные, как хафиз Ибн Хаджар, шейх аль-Альбани, шейх Мукъбиль ибн Хади и шейх Шу’айб аль-Арнаут. См. “Натаидж аль-афкар” (5/152), “Сахих ат-Таргъиб” (681), “ас-Сахих аль-Муснад” (903), “Тахридж аль-Муснад” (28/480).

Шейхуль-Ислям Ибн Таймия сказал: *“Этот хадис учёные приводят в числе чудес Пророка (мир ему и благословение Аллаха), его ответных молеб и тех необычных явлений и исцелений от*

недугов, которые Аллах проявил благодаря благодати его мольбы. Ведь именно по причине благодати его мольбы за этого слепца Аллах вернул ему зрение”. См. “Къа’ида аль-джалиля” (стр. 201).

Одним словом, этот слепой человек обратился по указанию Пророка (мир ему и благословение Аллаха) к Аллаху с мольбой посредством мольбы самого Пророка (мир ему и благословение Аллаха), к которому он пришёл для того, чтобы он попросил Аллаха за него. И сделал он это при живом Пророке (мир ему и благословение Аллаха) в его присутствии. Именно на это указывает данный хадис. И нет в нём никакого довода на измышления заблудших и на дозволенность запретных видов тауассуля.

Но в данном случае нас интересует конкретно один момент, а это то, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) побудил этого человека совершить омовение и молитву, а затем обратиться к Аллаху с мольбой!

Комментируя данный хадис, шейх аль-Альбани сказал: *“Пророк (мир ему и благословение Аллаха) направил слепого ко второму виду дозволенного тауассуля – посредством благого деяния, чтобы собрать для него благо со всех сторон.*

Поэтому он повелел ему выполнить омовение, совершить два рак’ата, а затем обратиться с мольбой за себя. Эти действия являются покорно-

стью Всевышнему Аллаху, которые он совершает перед пророческой мольбой за него”. См. “ат-Тауассуль” (стр. 71).

Шейх Ибн Джибрин сказал: “В частности, после добровольных молитв есть вероятность принятия мольбы, ведь Пророк (мир ему и благословение Аллаха), когда хотел обратиться с мольбой, совершал два рак’ата, чтобы это послужило средством приближения к Аллаху. Ведь Пророк (мир ему и благословение Аллаха) также велел в молитве аль-Истихара произносить мольбу после неё. Поэтому если ты хочешь попросить у Аллаха руководства в выборе, то ты совершаешь два рак’ата, а затем обращаешься с мольбой. И это является доказательством того, что молитва считается средством для принятия мольбы. Если ты совершишь добровольную молитву или молитву, имеющую причину, или подобное им, а затем поднимешь руки и обратишься к Аллаху с мольбой после неё, то есть надежда на принятие этой мольбы”. Сл. “Шарх ‘Умда аль-ахкам” (№ 21).

**Хадис о том, как Сара – жена пророка
Ибрахима (мир ему) совершила омовение
и молитву перед мольбой против тирана**

Со слов Абу Хурайры (да будет доволен им Аллах) сообщается, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) сказал: **«Когда Ибрахим (мир ему)**

переселялся вместе с Сарой, он вошёл с ней в селение, где находился один из царей-тиранов.

А когда царю сообщили: “Сюда пришёл Ибрахим с одной из прекраснейших женщин”, он послал к нему гонца с вопросом: “О Ибрахим, кто эта женщина, которая с тобой?”

Ибрахим ответил: “Это – моя сестра”. После этого он вернулся к ней и сказал: “Не опровергай мои слова, ибо, поистине, я сказал им, что ты – моя сестра. И клянусь Аллахом, нет сейчас на земле верующего, кроме меня и тебя!” После чего он отослал её к нему.

Когда этот царь подошёл к Саре, она поднялась, совершила омовение и молитву, а затем сказала: “О Аллах, если я веровала в Тебя и Твоего посланника и берегла своё целомудрие только для своего мужа, то не дай надо мной власти этому неверному!” После чего он захрипел, а ноги его стали биться (от мук)». аль-Бухари (2217, 6950), Муслим (2371).

Этот хадис также ясно и наглядно указывает на желательность мольбы после молитвы. Более того, внешний смысл хадиса свидетельствует о том, что Сара сознательно совершила молитву перед мольбой, стремясь приблизиться к Аллаху посредством величайшего вида поклонения, которое усиливает надежду на принятие мольбы. См. «Адаб ад-ду‘а» (стр. 35–36).

Хадис о молитве Покаяния, в которой мольба о прощении произносится после молитвы

Со слов Абу Бакра ас-Сыддыкъя (да будет доволен им Аллах) сообщается, что Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) сказал: ***«Нет такого раба Аллаха, который совершил бы грех, затем тщательно совершил омовение, затем встал и совершил молитву в два рак'ата, после чего попросил бы у Аллаха о прощении, чтобы Аллах простил его».***

После чего он прочитал следующий аят: **«И те, которые, совершив мерзость или поступив несправедливо по отношению к самим себе, вспомнили Аллаха и попросили прощения за свои грехи, а кто прощает грехи, кроме Алла-**

ха?» (3: 135). Ахмад (1/153), Абу Дауд (1521), ат-Тирмизи (406), Ибн Маджах (1395). Достоверность хадиса подтвердили имамы ат-Тирмизи, ан-Насаи, Ибн 'Ади, аз-Захаби, Ибн Муфлих, Ибн Касир, Ибн Хаджар, Ибн Баз, аль-Альбани. См. «аль-Камиль» (1/420), «Тазкира аль-хуффаз» (1/10), «аль-Фуру'» (2/403), «Тафсир Ибн Касир» (2/124), «ат-Тахзиб» (1/267), «Фатх аль-Къадир» (1/438), «Фатауа Ибн Баз» (4/226), «Сахих ат-Таргъиб» (1621).

Имам ат-Табарани назвал главу, в которой привёл этот хадис, следующим образом: ***“Глава о достоинстве испрашивания о прощении после молитв”***. См. “ад-Ду'а” (стр. 516).

В этом хадисе ясно говорится о том, что мольба с просьбой о прощении произносится после молитвы. См. “Саля ат-тауба” (стр. 23-25).

Если мольба именно в самой молитве перед саламом лучше, а по заявлению некоторых, после

салама она даже не узаконена, то почему Пророк (мир ему и благословение Аллаха) побудил просить Аллаха о прощении после молитвы?!

Хадис о молитве аль-Истихара, в которой мольба произносится после молитвы

Джабир ибн 'Абдуллах (да будет доволен им Аллах) сказал: *“Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) обучал нас аль-Истихаре для всех дел подобно тому, как он обучал нас суре из Корана, и он говорил: «Когда кто-нибудь из вас захочет сделать что-либо, пусть совершит дополнительную молитву в два рак'ата, а затем скажет: “О Аллах, поистине, я прошу Тебя помочь мне Твоим знанием и укрепить меня Твоим могуществом, и я прошу Тебя из Твоей Великой милости, ибо поистине, Ты знаешь, а я не знаю, ведь Ты – Знающий сокровенное. О Аллах, если Ты знаешь, что это дело /упомянуть желаемое дело/ будет благом для меня в моей религии и для моей жизни, и для исхода моих дел, или для этой жизни и будущей, то предопредели мне его и облегчи, а затем сделай его для меня благословенным. А если Ты знаешь, что это дело обернётся злом для моей религии, моей жизни и для исхода моих дел, или для этой жизни и будущей, то отдали его от меня и отдали меня от него, и предопредели мне*

благо, где бы ни было оно, а потом сделай меня довольным этим”, после чего ему следует сказать то, что он хочет». аль-Бухари (1162, 6382).

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ، وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ، وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ، فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ، وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ، وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ، اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي، عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ، فَاقْضُ لِي، وَيَسِّرْهُ لِي، ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ، وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي، فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي، عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ، فَاصْرِفْهُ عَنِّي، وَاصْرِفْني عَنْهُ، وَاقْضُ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ، ثُمَّ أَرْضِنِي

/Аллахумма, инни астахъирука би-‘ильмика уа астақъдирука би-къудратика уа ас-алюка мин фадлика-ль-‘азым, фа-иннака такъдиру уа ля акъдир, уа та’ляму уа ля а’лям, уа Анта ‘аллямуль-гъуюб. Аллахумма, ин кунта та’ляму анна хаза-ль-амр (здесь следует сказать, что человек хочет) хайрун ли фи дъни, уа ма’аши уа ‘акъибати амри, ‘аджилихи уа аджилихи, фа-къдурху ли, уа йассирху ли, сумма барик ли фийх. Уа ин кунта та’ляму анна хазаль-амр шаррун ли, фи дъни уа ма’аши уа ‘акъибати амри, ‘аджилихи уа аджилихи, фа-срифху ‘анни уа-срифни ‘анху, уа-къдурлия-ль-хайра хайсу кана, сумма ардынй биһ/.

Некоторые саляфы относительно молитвы «аль-Истихара» говорили: *“Не терпел неудачу тот, кто советовался с Аллахом, и не сожалел тот, кто советовался с людьми”*. См. “Фатх аль-Къариб” (4/494), “ат-Тануир” (9/388).

Следует отметить, что имам Ибн Таймия считал, что мольбу аль-Истихара узаконено произносить, как после завершения молитвы, так и во время

самой молитвы перед саламом, однако перед саламом сделать это лучше. См. “Маджму’уль-фатауа” (23/177).

И данный выбор имама Ибн Таймийи вполне очевиден, ведь он считал, что любые мольбы, в основе, лучше произносить перед саламом во время самой молитвы.

Однако большинство учёных, включая все четыре мазхаба, придерживались мнения, что мольбу аль-Истихара следует произносить именно после завершения молитвы, как на это указывает внешний смысл хадиса данной главы: **«Когда кто-нибудь из вас захочет сделать что-либо, пусть совершит дополнительную молитву в два рак’ата, а затем скажет»**. аль-Бухари (1166, 6382).

Поэтому в известной энциклопедии по фикху сказано: *“Ханафиты, маликиты, шафииты и ханбалиты говорили: «Мольба (ду’а) произносится после молитвы, и это соответствует тому, что пришло в самом тексте благородного хадиса от Посланника Аллаха (мир ему и благословение Аллаха)»*. См. “аль-Маусу’ат-уль-фикхийя” (3/245).

И о том, что мольба аль-Истихара произносится после завершения молитвы говорили также шейх Ибн Баз, шейх Ибн ‘Усаймин и учёные Постоянного комитета. См. “Фатауа Ибн Баз” (11/389), “Ликъа аль-Баб аль-мафтух” (№ 20), “Фатауа аль-Ляджна ад-даима” (8/162).

Поясняя мудрость того, почему мольба аль-Истихара произносится после молитвы, хафиз Ибн Аби Джамра сказал: *“Мудрость того, что молитва*

аль-Истихара предшествует мольбе (ду'а), заключается в том, что целью аль-Истихары является обретение благ мира этого и мира вечного. А для этого необходимо стучаться в дверь Царя (Аллаха), и нет для этого средства более успешного дела, чем молитва, поскольку в ней заключаются возвеличивание Аллаха, восхваление Его и выражение полной нужды в Нём". См. "Фатхуль-Бари" (11/186).

**Хадис о том, как Пророк
(мир ему и благословение Аллаха)
обратился с мольбой за семью Умм Сулейм
после совершения молитвы**

*Анас (да будет доволен им Аллах) рассказывал: "Однажды Пророк (мир ему и благословение Аллаха) зашёл к Умм Сулейм. Она подала ему финики и топлёное масло, но он сказал: «**Верните ваше масло обратно в его сосуд, а ваши финики в их ёмкость, ибо я соблюдаю пост**».*

Затем Пророк (мир ему и благословение Аллаха) встал в одной из сторон дома и совершил необязательную (добровольную) молитву, после чего обратился с мольбой к Аллаху за Умм Сулейм и членов её семьи". аль-Бухари (1982).

Хафиз Ибн Хаджар сказал: "В этом хадисе содержится указание на правомочность мольбы после завершения молитвы". См. "Фатхуль-Бари" (4/229).

Шейх Ибн Баз сказал: *“В этом хадисе содержится указание на обращение с мольбой после молитвы, и хадис ясно указывает на это. Такая мольба имеет больше оснований быть принятой”*. См. “ат-Та’ликъат аль-Базия ‘аля Сахих аль-Бухари” (2/157).

Шейх аль-Мубаракфури сказал: *“Нет никаких сомнений в том, что произнесение мольбы после завершения обязательной молитвы установлено Посланником Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) словами и делами!”* См. “Тухфатуль-ахуази” (2/169).

Сообщения от сподвижников о мольбах к Аллаху после завершения молитвы

Так же после Пророка (мир ему и благословение Аллаха) поступали и его благочестивые сподвижники, которые обращались к Аллаху с различными мольбами после завершения молитвы.

- ар-Раби’ ибн ‘Умайля сказал: *“Когда ‘Умар (да будет доволен им Аллах) завершал молитву, он говорил: «О Аллах, я прошу у Тебя прощения за свои грехи, и прошу Тебя о прямом руководстве в моих делах, и я каюсь Тебе, так прими же моё покаяние. О Аллах, Ты – мой Господь, так устреди же моё стремление к Себе; помести моё богатство в моей душе, благослови меня в том, чем Ты наделил, и прими от меня, ибо, поистине, Ты – мой Господь!»”*

Ибн Аби Шейба (31234). Иснад достоверный. См. “Машру’ийя ад-ду’а ба’да ас-саля” (стр. 100), “ад-Ду’а ба’да аль-мактуба” (стр. 97), “Инас аль-баххаса” (стр. 25).

اللَّهُمَّ اسْتَغْفِرْكَ لِدُنْيِي، وَأَسْتَهِدَّكَ لِمَرَاشِدِ أَمْرِي، وَأَتُوبُ إِلَيْكَ فَتُبْ عَلَيَّ،
اللَّهُمَّ فَاجْعَلْ رَغْبَتِي إِلَيْكَ، وَاجْعَلْ غِنَايَ فِي صَدْرِي، وَبَارِكْ لِي فِيمَا رَزَقْتَنِي،
وَتَقَبَّلْ مِنِّي، إِنَّكَ أَنْتَ رَبِّي

*/Аллахумма астагъфирука ли-занби, уа астахдика
ли-марашиди амри, уа атубу илейка фатуб 'аляйя. Ал-
лахумма фадж'аль рагъбати илейка, уа-джаль гъиная
фи садри, уа барик ли фи-ма разакътани, уатакъаббаль
минни, иннака анта Рабби/.*

Следует отметить, что шейх Са'д аш-Шасри по-
считал этот иснад прерванным, сказав: *“ар-Раби’
не слышал от ‘Умара”*. См. “Тахридж аль-Мусаннаф” (16/148).

Однако имам аль-Бухари говорил о том, что ар-
Раби’ ибн ‘Умайля слышал от Ибн Мас’уда, а также
застал смуту вероотступников во время Халида
ибн аль-Уалида. См. “ат-Тарих аль-кабир” (3/270).

Ар-Раби’ ибн ‘Умайля является надёжным по
единогласному мнению, и даже его сын – Рукейн
ибн ар-Раби’ застал некоторых сподвижников. И
если ар-Раби’ застал смуту вероотступничества во
время Халида ибн Уалида, который скончался в 21
г.х. за два года до смерти ‘Умара, то вполне веро-
ятно, что он мог слышать от ‘Умара. По этой при-
чине многие исследователи подтвердили досто-
верность этого сообщения.

• ‘Асым ибн Дамра передал, что халиф ‘Али ибн
Аби Талиб (да будет доволен им Аллах) обращался
к Аллаху после молитвы с длинной мольбой. Ибн Аби
Шейба (31220), ат-Табарани в “ад-Ду’а” (734). Асар хороший. См. “Тахридж аль-Мусаннаф”
(16/141), “Тахридж ад-Ду’а” (2/1068).

- Умм ад-Дарда (да будет доволен ею Аллах) рассказывала: *“Когда Абу ад-Дарда (да будет доволен им Аллах) завершал свою (добровольную) ночную молитву, он обращался с мольбами за своих братьев, говоря: «О Аллах, прости меня и такого-то, и такого-то».*

И я сказала ему: «Если бы ты обратился с этой мольбой за себя, разве это не было бы лучше?»

Он ответил: «Воистину, ангелы говорят «Амин» на мольбу человека, который обращается с мольбами за своего брата в его отсутствие, и говорят: «Амин, и тебе то же самое». Поэтому я пожелал получить «Амин» ангелов»”. Ибн Са’д в “ат-Табакъат” (4/356). Иснад достоверный. См. “аль-‘Атикъ” (37/92).

- Сыновья Абу Мусы аль-Аш’ари – Абу Бурда и Абу Бакр рассказывали: *“Когда Абу Муса (да будет доволен им Аллах) завершал молитву, он говорил: «О Аллах! Прости мне мои грехи, облегчи мне мои дела, и благослови меня в моём уделе!»*” Ибн Аби Шейба (3050, 31218). Шейх аль-Альбани назвал иснад этого асара достоверным. См. “Тамамуль-минна” (стр. 96).

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي، وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي، وَبَارِكْ لِي فِي رِزْقِي

/Аллахумма-гъфир-ли занби, уа яссир-ли амри, уа барик-ли фи ризкъи/.

Упомянутые достоверные асары от сподвижников опровергают ошибочные утверждения тех, кто категорично заявляет о том, что ни Пророк (мир ему и благословение Аллаха), ни его спо-

движники не вzywали к Аллаху с мольбами после завершения молитвы!

О том, что аят: «И когда ты освободишься, будь деятелен» (94: 7) включает в себя обращение к Аллаху с мольбами после завершения молитвы

Всевышний Аллах сказал в Коране: **«И когда ты освободишься, будь деятелен»** (94: 7).

В этом аяте Всевышний Аллах велел, завершив деяние, связанное с миром этим или миром вечным, устремиться к поклонению Ему.

Сообщается, что Ибн 'Аббас (да будет доволен им Аллах) в толковании Слов Аллаха: **«И когда ты освободишься, будь деятелен»** (94: 7), сказал: *“Когда ты завершил обязательную молитву, то обратись к Аллаху с мольбой”*. ат-Табари в “ат-Тафсир” (24/496), Ибн Аби Хатим в “ат-Тафсир” (19397). Сообщение достоверное. См. “Тажикъ Тафсир Ибн Касир” (7/599), “ас-Сахих аль-масбур” (4/647).

Если кто-то возразит тем, что данный асар от Ибн 'Аббаса передаёт 'Али ибн Аби Тальха, а хафиз аль-Халили «аль-Иршад» (1/394) сказал: *“Единогласны хафизы в том, что 'Али ибн Аби Тальха не слышал тафсир от Ибн 'Аббаса”*, то ответом на это является следующее: Да, он не слышал тафсир от него напрямую, однако у него был свиток с толкованиями Ибн 'Аббаса, который он взял от его учеников.

Хафиз Абу Бакр ан-Наххас, упомянув одно сообщение от Ибн 'Аббаса, которое передал от него 'Али ибн Аби Тальха, сказал: *“Это является достоверным от Ибн 'Аббаса. А кто выражал недовольство этим иснадом, говорит: «Ибн Аби Тальха не слышал от Ибн 'Аббаса, а лишь взял тафсир от Муджахиды и 'Иkrimы». Однако это утверждение не даёт основания для критики иснада, ведь 'Али ибн Аби Тальха взял тафсир Ибн 'Аббаса от двух надёжных людей (Муджахиды и 'Иkrimы), а сам он также является надёжным и правдивым. А аль-Хусейн ибн 'Абдур-Рахман ибн Фихм говорил: «Я слышал, как Ахмад ибн Ханбаль сказал: «Если человек отправится в Египет, чтобы записать свиток 'Али ибн Аби Тальхи, а потом вернётся с ним, то его путешествие не будет напрасным»”*. См. “ан-Насих уаль-мансух” (стр. 75).

Хаммуия ибн Юнус – имам соборной мечети Казуина, передал от Джа'фара ибн Мухаммада ибн Фудайля, который передал от 'Абдуллаха ибн Салиха, передавшего тафсир 'Али ибн Аби Тальхи, что Ибн 'Аббас (да будет доволен им Аллах) относительно Слов Всевышнего: **«Коран на арабском языке, в котором нет искажения»** (39: 28), сказал: *«Не сотворённый»*.

После этого Хаммуия ибн Юнус сказал: *“Когда этот хадис дошёл до Ахмада ибн Ханбаля, он написал Джа'фару ибн Мухаммаду ибн Фудайлю, чтобы тот написал ему разрешение (иджаза) на передачу*

этого сообщения. И тот написал ему, предоставив иджазу. И Ахмад обрадовался этому хадису и сказал: «Как же этот хадис от ‘Абдуллаха ибн Салиха прошёл мимо меня?»» аль-Аджурри в “аш-Шари’а” (1/495).

Эти сообщения ясно указывают на то, что имам Ахмад опирался на тафсир Ибн ‘Аббаса, переданный от него ‘Али ибн Аби Тальхой.

Хафиз Ибн Хаджар упоминая надёжных передатчиков тафсира Ибн ‘Аббаса, сказал: “А ‘Али ибн Аби Тальха является правдивым, но он не встречал Ибн ‘Аббаса, однако он передавал (его тафсир) от надёжных людей из числа его учеников. Поэтому аль-Бухари, Абу Хатим и другие опирались на эту его рукопись”. См. “аль-‘Уджаб фи баян аль-асбаб” (стр. 9).

Более того, хафиз Ибн аль-Мибрад говорил: “От Ибн ‘Аббаса передано множество толкований всего Корана через различные пути, однако наилучшим из них является толкование, которое передал Му’ауия ибн Салих от ‘Али ибн Аби Тальхи, передавшего от Ибн ‘Аббаса”. См. “Хидаят-уль-инсан” (1/121).

Упомянутого достаточно, чтобы понять, почему этот асар Ибн ‘Аббаса посчитали достоверным многие исследователи.

Также вслед за Ибн ‘Аббасом в толковании аята: **«И когда ты освободишься, будь деятелен»** (94: 7), ад-Даххак сказал: “Когда ты завершишь молитву, то устремись к мольбе после салама, и проявляй усердие в просьбе”. ‘Абдуль-Гъаний аль-Макъдиси в “ат-Таргъиб фи-дду’а” (40). Асар хороший. “Тахридж ат-Таргъиб фи-дду’а” (стр. 44).

Также Къатада относительно аята: **«И когда ты освободишься, будь деятелен»** (94: 7), сказал: *“Когда ты завершишь свою обязательную молитву, то обратись к Аллаху с мольбой”*. ‘Абдур-Раззакъ в “ат-Тафсир” (3645), ат-Табари в “ат-Тафсир” (24/496). Иснад достоверный.

И точно такое толкование в отношении этого аята передаётся также от Ибн Мас’уда, Муджахид, Мукъатиля и др. См. “Тафсир ат-Табари” (24/496), “Задзуль-масир” (4/462), “Тафсир ад-Дурр аль-мансур” (8/551).

Абу аль-Музаффар ас-Сам’ани сказал: *“О Словах Всевышнего: «И когда ты освободишься, будь деятелен»* (94: 7), *Муджахид, Къатада, ад-Даххак, аль-Кальби и Мукъатиль сказали: «Когда ты завершишь молитву, то устремись с мольбами к Аллаху»*”. См. “Тафсир ас-Сам’ани” (6/252).

Если же кто-то возразит и скажет, что от этих же саляфов передаются иные толкования по поводу этого аята, как, например, другое толкование того же Муджахид, сказавшего: *“Когда решишь свои мирские дела, то устремись к совершению молитвы”*. Уаки’ в “аз-Зухд” (371).

Также аль-Хасан аль-Басри говорил: *“Аллах повелел в этом аяте, чтобы после завершения военного похода человек проявил усердие в мольбах и поклонении”*. ат-Табари в “ат-Тафсир” (24/497).

Ответом на это является следующее:

Во-первых, необходимо понимать, что среди тафсиров саляфов нет противоречия, так как все они близки по смыслу, и одно не исключает дру-

гого. Поэтому Суфьян ас-Саури говорил: *“Различные толкования аята не считаются разногласием, если мнения, высказанные по поводу этого аята, являются достоверными”*. Ибн Наср в “ас-Сунна” (стр. 110).

Упомянув примеры различных толкований саяляфами одного аята, значения которых не противоречат друг другу, а лишь дополняют, имам Ибн Рахауейх сказал: *“Но люди не понимают этих значений, а поэтому когда видят, что толкования не сходятся слово в слово, заявляют: «Это – противоречие!»”* Ибн Наср в “ас-Сунна” (стр. 118).

Имам Ибн Наср аль-Маруази, разбирая аят: **«О те, которые уверовали! Повинуйтесь Аллаху, повинуйтесь посланнику и обладающим влиянием среди вас»** (4: 59) и приведя различные толкования сподвижников и таби’инов этого аята, сказал: *“Я слышал, как Исхакъ (ибн Рахауейх) в отношении слов: «обладающим влиянием среди вас» говорил: «Этот аят толкуется и как «обладающие знанием» и как «амиры войск», поскольку один аят учёные толкуют по-разному, и это не является противоречием». Сказал Суфьян ас-Саури: «Нет в толковании Корана разногласий, если все мнения об этом достоверны»”*. См. “Китаб ас-Сунна” (41).

Во-вторых, в любом случае в толковании аятов необходимо отдавать предпочтение тому, как истолковали аят именно сподвижники Пророка (мир ему и благословение Аллаха). А от Ибн ‘Абба-

са достоверно передаётся, что он истолковал этот аят, как веление обращаться к Аллаху с мольбами после завершения молитвы. И неизвестно, чтобы кто-то из сподвижников высказал иное толкование. Напротив, некоторые толкователи передавали, что такой же тафсир как и Ибн 'Аббас этому аяту давал и Ибн Мас'уд.

Данный аят в различные времена имамы и факъихи использовали в качестве довода на желательность обращения к Аллаху с мольбами после молитвы.

Так, Къады аль-Халими сказал: *“Сообщается, что когда Пророка (мир ему и благословение Аллаха) спросили: «Какая мольба наиболее заслуживает быть услышанной?», он ответил: «**Та, с которой обращаются в последнюю часть ночи и после обязательных молитв**». И это также имеет отношение к Словам Всевышнего Аллаха: «**И когда ты освободишься, будь деятелен**» (94: 7)”. См. “аль-Минхадж” (1/539).*

Также и ханбалитский факъих ар-Рухейбани сказал: *“Является желательным, чтобы молящийся обращался с мольбами после каждой обязательной молитвы исходя из Слов Всевышнего Аллаха: «**И когда ты освободишься, будь деятелен**» (94: 7)”. См. “Маталиб ули-ннуха” (1/471).*

Шейх Бакр Абу Зейд, говоря о поминании Аллаха после завершения молитвы, сказал: *“Затем по-*

сле поминания Аллаха следует приступать к мольбам, на что указывает общий смысл Слов Всевышнего Аллаха: **«И когда ты освободишься, будь деятелен»** (94: 7).

Ибн 'Аббас (да будет доволен им Аллах) об этом сказал: «Когда ты завершишь свою молитву, то есть прояви усердие в мольбе и проси у Аллаха о своей нужде», как это передали в своих тафсирах Ибн Касир, аль-Къуртуби и другие.

Такое мнение также передаётся от Муджахиды, Къатады, ад-Даххака, аль-Кальби и Мукъатиля, да смилуется над всеми ними Аллах.

И поэтому аль-Бухари в своём сборнике в «ас-Сахих» сделал такое заглавие: «Глава о мольбе после молитвы». И также поступили авторы сборников «ас-Сунан», как ан-Насаи и Абу Дауд, а также Ибн Хузайма и другие». См. «Тасхих ад-ду'а» (стр. 430).

И если бы по данной теме не было ничего, кроме тафсира Ибн 'Аббаса к этому аяту, то этого уже было бы достаточно для того, чтобы считать мольбу после завершения молитвы благим и желательным поступком, не говоря уже о пророческих хадисах данной главы!

Поступки саляфов, указывающие на правомочность и желательность обращения к Аллаху с мольбами после молитвы

Чтобы ещё сильнее закрепить всё упомянутое, хотелось бы также процитировать поступки и слова великих саляфов, имамов и учёных нашей общины из числа толкователей Корана, мухаддисов и факъихов, включая представителей всех мазхабов.

Ибрахим ибн Са'д сказал: *“Я видел **Мухаммада ибн аль-Мункадира**, как он совершал молитву в передней части мечети, а когда он завершал её, то отходил немного, затем поворачивался в сторону Каабы, поднимал руки и обращался с мольбой”*. Ибн 'Асакир в “Тариху Димашкъ” (56/48).

Мухаммад ибн аль-Мункадир был учеником таких сподвижников, как Джабир, Абу Хурайра, Ибн аз-Зубайр, Ибн 'Аббас, Абу Умама, Анас и др.

Джа'фар ибн Зейд рассказывал: *“Однажды мы выступили в военный поход, и с нами был **Сыля ибн Ашьям**. Ночью он встал, совершил омовение и приступил к молитве. И он продолжал молиться вплоть до наступления рассвета, после чего сел, воздал хвалу Аллаху такими формами восхваления, подобных которым я не слышал, а затем обратился к Аллаху с мольбой”*. Ибн аль-Мубарак в “аз-Зухд” (863), Ибн Аби ад-Дунья в “Мухасаба ан-нафс” (33), аль-Байхакъи в “Шу'аб аль-иман” (2941). Иснад хороший. См. “Тахкыкъ Шу'аб аль-иман” (4/526).

Следует отметить, что Сыля ибн Ашьям был учеником Ибн 'Аббаса.

Ибн Аби Руад сказал: *“Я видел **Тауса** и его учеников, как они, совершив послеполуденную молитву ('аср), не разговаривали ни с кем и устремлялись к мольбе”*. Абу Ну'айм в “аль-Хилья” (4/13).

Ибрахим ибн Аби 'Абля рассказывал: *“Мы часто сидели с **'Ата аль-Хурасани**. И бывало так, что после утренней молитвы он обращался к Аллаху с мольбами”*. аль-Фасауи в “Ма'рифа уа-ттарих” (2/376).

'Абдуллах ибн Шаузаб сказал: *“Когда **Айюб ас-Сахтияни** завершал молитвы, то обращался к Аллаху с различными мольбами”*. аль-Фасауи в “Ма'рифа уа-ттарих” (2/235).

Ханбаль сказал: *“Абу 'Абдуллах (имам **Ахмад**) совершал вместе с нами молитву (Тарауих). Когда мы заканчивали передышку между рак'атами, он садился, и мы садились. Иногда он что-то говорил, и его спрашивали о чём-то, и он отвечал. Затем он вставал и совершал молитву, а после молитв он обращался к Аллаху с различными мольбами, после чего совершал Уитр и уходил”*. См. “Бадаи' аль-фауaid” (4/109).

Абу Джа'фар аль-Лязати рассказывал: *“Я находился в доме **Ибрахима ибн 'Исы** (аз-Захида), да помилует его Аллах, и каждый раз, как он завершал свою молитву в предрассветное время, он обращался с мольбами за людей, и даже за иудеев, христиан и огнепоклонников, говоря: «О Аллах,*

наставь их на прямой путь!»” Абу аш-Шейх в “Табакъат аль-мухаддисин” (2/341).

Что же ещё нужно мусульманину, стремящемуся к истине и не ослеплённому страстью?

Слова саляфов о правомочности и желательности обращения к Аллаху с мольбами после молитвы

Известный имам таби’инов из числа потомков халифа ‘Али ибн Аби Талиба (да будет доволен ими Аллах) – **Джа’фар ас-Садыкъ**, говорил: *“Мольба после обязательной молитвы лучше, чем мольба после добровольной молитвы, и причина этого в превосходстве обязательных молитв над добровольными”*.

Этот асар передал имам ат-Табари. См. “Шарх Ибн Батталь” (10/94), “ат-Таудых ли-шарх аль-Джами’ ас-Сахих” (29/241), “Фатхуль-Бари” (11/134).

Муджахид говорил: *“Поистине, молитвы были установлены в наилучшие времена, так обращайтесь же к Аллаху с мольбами после молитв”*. См. “ад-Да’ауат аль-мустаджаба” (стр. 55), “ан-Надрату-нна’им” (5/1943).

Ад-Даххак в толковании аята: **«И когда ты освободишься, будь деятелен»** (94: 7), сказал: *“Когда ты завершишь молитву, то устремись к мольбе после салама, и проявляй усердие в просьбе”*. ‘Абдуль-Гъаний аль-Макъдиси в “ат-Таргъиб фи-дду’а” (40).

Мухаммад ибн Сирин говорил: *“Они (сподвижники) считали желательным, чтобы человек, совершив полное омовение (гъусль), совершил два*

рак'ата молитвы, а затем обратился к Аллаху с мольбой. Ведь, поистине, раб Аллаха ближе всего к своему Господу, когда он находится в состоянии очищения". Са'ид ибн Мансур в "ас-Сунан" (2496). Иснад достоверный. См. "Такмиля ат-Тафсир мин Сунан Ибн Мансур" (8/389).

Къатада относительно Слов Аллаха: **«И когда ты освободишься, будь деятелен»** (94: 7), сказал: *"Когда ты завершишь свою обязательную молитву, то обратись к Аллаху с мольбой".* 'Абдур-Раззакъ в "Тафсир" (3645), ат-Табари в "ат-Тафсир" (24/496).

Маликитский имам Ибн Рушд сказал: *"Малик в «аль-Мудаууана» дозволил поднятие рук во время мольбы в периодах обращения с мольбами, как во время испрашивания дождя, в день 'Арафа, и в долине Муздалифа. И завершение молитвы также из числа периодов обращения с мольбой".* См. "аль-Баян уа-ттахсылъ" (17/132).

Сказал аль-Къарафи: *"Малик дозволил поднимать руки для мольбы после молитвы, ибо это время для мольбы".* См. "аз-Захыра" (13/341).

То есть, имам Малик не просто считал узаконенным обращаться к Аллаху с мольбами после молитвы, но и считал дозволенным поднимать при этом руки.

Имам **аш-Шафи'и** сказал: *"Я считаю желательным для молящегося, будь это совершающий молитву в одиночку или с имамом, чтобы после завершения молитвы он долго поминал Аллаха и много обращался к Нему с мольбами, в надежде по-*

лучить ответ после завершения обязательной молитвы”. См. “аль-Умм” (1/243).

Хафиз Ибн Раджаб сказал: “Къады Абу Я’ля в «аль-Джами’ аль-кабир» передал, что слова **Ахмада** указывают на то, что является узаконенным для имама после завершения молитв произносить вслух слова поминания Аллаха и мольбы, так, чтобы это могли слышать и молившиеся позади него, но не делая это громко. И также он привёл от Ахмада сообщения, указывающие на то, что он произносил (после молитвы) вслух некоторые азкары, а мольбы произносил тихо, и это является правильным”. См. “Фатхуль-Бари” (5/236).

Абу Дауд сказал: “Я слышал, как Ахмада спросили: «Когда человек произнёс слова салама после молитвы, что ему следует говорить?» Он ответил: «Всё, что пожелает»”. См. “Масаиль Аби Дауд” (стр. 112).

Фадль ибн Михран рассказывал, что пришёл к имаму Ибн Ма’ину, чтобы спросить о положении людей, которые собираются и совместно обращаются к Аллаху с мольбами, читают Коран и поминуют Аллаха, на что **Ибн Ма’ин** ответил: “Пусть каждый самостоятельно читает Коран, обращается к Аллаху с мольбой после молитвы и поминает Аллаха про себя”. См. “аль-Адаб аш-шар’ийя” (2/102).

Имам **аль-Бухари** в своём сборнике «ас-Сахих» в разделе, посвящённом молитве, назвал главу следующим образом: “Глава о мольбе до салама”. См. “Сахих аль-Бухари” (1/166).

Затем в разделе, посвящённом мольбам, он назвал главу следующим образом: *“Глава о мольбе во время молитвы”*. См. “Сахих аль-Бухари” (1/166).

После этого он назвал следующую главу так: *“Глава о мольбе после молитвы”*. См. “Сахих аль-Бухари” (1/166).

Хафиз Ибн Хаджар в комментарии к этой главе сказал: *“Речь идёт о мольбе после обязательной молитвы. В этом оглавлении содержится опровержение тому, кто заявлял, что мольба после завершения молитвы не является узаконенной”*. См. “Фатхуль-Бари” (11/133).

Хафиз Закария аль-Ансари сказал: *“Этой главой аль-Бухари указал на правомочность мольбы после завершения молитвы”*. См. “Тухфатуль-Бари” (9/370).

Этими главами великий мухаддис-имам аль-Бухари указал на то, что мольба является узаконенной как во время самой молитвы, так и после её завершения.

Хафиз Ибн аль-Мунайир сказал: *“Я слышал, как мой дед говорил: «Фикъх двух книг содержится в их оглавлениях: это книга Сахих аль-Бухари и книга Сибауайха по грамматике»”*. См. “аль-Мутауарий ‘аля абуаб аль-Бухари” (стр. 37).

А хафиз Ибн Хаджар сказал: *“И потому широко известно высказывание группы уважаемых учёных: «Фикъх аль-Бухари содержится в его оглавлениях»”*. См. “Хадью ас-сарий” (стр. 8).

Имам **Абу Дауд** в главе, которую назвал следующим образом: *“О том, что следует говорить че-*

ловеку после салама”, привёл в ней различные пророческие мольбы. См. “Сунан Аби Дауд” (1/558).

Имам **ан-Насаи** в своём сборнике назвал главу следующим образом: *“Что является желательным произносить из мольб после обязательных молитв”*. См. “ас-Сунан аль-кубра” (9/47).

Также ан-Насаи следующую главу назвал: *“Другой вид поминания Аллаха (зикр) и мольбы (ду’а), произносимый после молитвы”*. См. “ас-Сунан аль-кубра” (9/47).

Также ан-Насаи сказал: *“Ещё один вид мольбы, которую следует произносить после завершения молитвы”*. См. “Сунан ан-Насаи” (3/73).

Шейх Мухаммад аль-Итьюби, комментируя эти главы сборника ан-Насаи, сказал: *“Одним словом, поминание Аллаха (зикр) и мольба (ду’а) после салама являются узаконенными, как это было мазхабом аль-Бухари и ан-Насаи. И уже упоминались слова Ибн Раджаба, что это также было мазхабом имама Ахмада”*. См. “Шарх Сунан ан-Насаи” (15/385).

Имам **Ибн Хузайма** назвал главу в своём сборнике следующим образом: *“Собрание мольб, произносимых после завершения молитвы саламом”*. См. “Сахих Ибн Хузайма” (1/366).

Имам **Ибн аль-Мунзир** назвал главу в своём признанном труде так: *“Упоминание собранных мольб после салама”*. См. “аль-Аусат” (3/255).

Имам **ат-Табарани** в своём сборнике, посвящённом мольбам, назвал главу следующим обра-

зом: *“Собрание слов, произносимых после молитв”*.
См. “ад-Ду’а” (2/1094).

И в этой главе он привёл множество хадисов, среди которых те, что упоминались в предыдущих главах.

Имам **Ибн Хиббан** назвал главу в своём известном сборнике следующим образом: *“Упоминание того, что является желательным для человека просить Всевышнего Аллаха из благ для его религии и мирской жизни после завершения молитвы”*.
См. “Сунан Ибн Хиббан” (5/373).

Разве может мусульманин, искренне стремящийся к истине, оставить понимание саляфов и великих имамов первых поколений, чьи достоинства засвидетельствованы в пророческих хадисах, и вместо этого ухватиться за слова какого-то учёного из числа поздних поколений, а тем более – за мнения кого-то из числа русскоязычных призывающих? Разве допустимо предпочесть поздние суждения ясным и укоренённым позициям саляфов, на понимании которых зиждется религия Ислам?!

«Неужели вы хотите заменить лучшее тем, что хуже?!» (2: 61).

«Что с вами? Как вы судите?» (37: 154).

Шейх Мухаммад аль-Итьюби сказал: *“Итог заключается в том, что является желательным помянуть Аллаха и обращаться к Нему с мольбой*

после обязательных молитв, и это является путём Пророка (мир ему и благословение Аллаха) и путём саляфов, даже если кто-то считал это нежелательным. Однако нет у этого порицания основания, ведь на этот счёт достоверно установлено множество хадисов”. См. “аль-Бахр аль-мухит” (13/182).

Слова признанных учёных различных эпох и мазхабов, живших после саляфов, о правомочности и желательности обращения к Аллаху с мольбами после молитвы

Къады ‘Абдуль-Уаххаб аль-Малики сказал: *“Окончание молитв – это почитаемые и возвышенные периоды, во время которых надеются на принятие мольбы”*. См. “аль-Ма’уна” (3/1586).

Кстати, имам Ибн аль-Къайим говорил о нём: *“Къады ‘Абдуль-Уаххаб – имам маликитов Ирака, из числа великих сторонников ахлю-Ссунна”*. См. “Иджтима’ аль-джуюш” (стр. 58).

Хафиз **Абу Ну’айм** назвал главу в своём сборнике следующим образом: *“Глава о мольбе после салама”*. См. “аль-Муснад аль-мустахрадж” (2/189).

Хафиз **аль-Байхакъи**, перечисляя этикет и условия, связанные с мольбой (ду’а), сказал: *“Из их числа также: взывать к Аллаху после своих молитв”*. См. “Шу’аб аль-иман” (2/45).

Имам **Ибн Хазм** сказал: *“Что касается мольбы после молитвы, то это – благое дело”*. См. “Расаиль Ибн Хазм” (3/212).

Имам **‘Абдуль-Гъаний аль-Макъдиси** в своей книге, посвящённой мольбе, сказал: *“Глава о мольбе, произносимой после завершения молитв”*. См. “ат-Таргъиб фи-дду’а” (стр. 145).

Также такие имамы, как **аль-Багъауи, ад-Дыя аль-Макъдиси, Мадждуддин Ибн Таймия** называли в своих трудах главы следующим образом: *“О мольбе и поминании Аллаха после молитвы”*. См. “Масабих ас-Сунна” (1/359), “ас-Сунан уаль-ахкам” (2/133), “аль-Мунтакъа” (стр. 212), “аль-Азкар” (стр. 70).

Хафиз **Ибн аль-Джаузи** сказал: *“Возвышение голоса при поминании Аллаха, когда люди расходились после обязательной молитвы, было принято во времена Посланника Аллаха (мир ему и благословение Аллаха). Под этим поминанием после молитвы подразумеваются мольба (ду’а), тасбих и такбир”*. См. “Кашф аль-мушкиль” (2/344).

Имам **Мухаммад ас-Самарий аль-Ханбали** сказал: *“Следует обращаться с мольбами после молитвы тем, что является дозволенным, прося о вещах, связанных с миром этим и миром вечным”*. См. “аль-Мустау’иб” (2/177).

Имам **Ибн Къудама** сказал: *“После завершения молитвы является желательным поминать Аллаха, а также обращаться к Нему с мольбами и просить Его о прощении”*. См. “аль-Кафи” (1/44).

Хафиз **Абу-ль-‘Аббас аль-Къуртуби** сказал: *“Хадисы данной главы и предыдущей указывают на*

то, что время после завершения молитв является благим периодом для мольбы и поминания Аллаха, во время которого есть большая надежда на их принятие”. См. “аль-Муфхим” (1/215).

Хафиз **Ибн ас-Салях**, перечисляя то, что должен делать при покаянии ругавший сподвижников, сказал: *“Он должен просить Аллаха о прощении для них и обращаться за них с мольбами о милости и довольстве Аллаха, особенно после обязательных молитв”.* См. “Фатауа Ибн ас-Салях” (1/189).

Хафиз **Ибн аль-‘Аттар** сказал: *“Достоверно установлено множество хадисов относительно слов поминания Аллаха (азкар) и мольбы (ду‘а) после молитв”.* См. “Адаб аль-хатыб” (стр. 148).

Хафиз **Ибн аль-Хадж** сказал: *“Является давней Сунной не оставлять поминание Аллаха и мольбы после завершения молитвы”.* См. “аль-Мадхаль” (2/263).

Хафиз **Ибн аль-Муляккъин** сказал: *“Воистину, времена завершения молитв – это благодатные времена, в которых есть надежда на получение ответа на мольбы и принятия поклонений. И тот, кто использует эти моменты, достигает высоких степеней и возвышенных положений”.* См. “аль-И‘лям би-фауайд ‘Умда аль-ахкам” (4/544).

Хафиз **Бадруддин аль-‘Айни** сказал: *“Из числа мест, когда есть наибольшая вероятность принятия мольбы – это после обязательных молитв. Ведь молитва является причиной возвышения верующего, в ней он ведёт тайное общение со своим*

Господом, когда он завершает молитву, на него нисходит милость, а во время нисхождения милости принимается мольба”. См. “Шарх аль-Калим ат-тайиб” (стр. 329).

Хафиз **ас-Сахауи** сказал: “Является Сунной начинать мольбу после молитвы или в иных случаях с восхваления и возвеличивания Аллаха и мольбы за Посланника Аллаха (мир ему и благословение Аллаха)”. См. “аль-Аджуйба аль-мардыйя” (3/893).

Имам **Ибн ан-Наджар** аль-Ханбали сказал: “И является желательным имаму обращаться с мольбами к Аллаху после каждой обязательной молитвы”. См. “Шарх аль-Мунтаха” (2/172).

Имам **Мухаммад ибн ‘Абдуль-Уаххаб** сказал: “Является Сунной поминать Аллаха, обращаться к Нему с мольбой и просить Его о прощении после молитвы”. См. “Адабу маши иля-ссаля” (стр. 11).

Также Мухаммад ибн ‘Абдуль-Уаххаб сказал: “Также следует выбирать наилучшие периоды для мольбы, как третья часть ночи, между азаном и икъама и после обязательных молитв”. См. “Адабу маши иля-ссаля” (стр. 12).

Имам **ас-Сан’ани** сказал: “После завершения обязательных молитв мольба становится наиболее утверждённой”. См. “Субулю-Ссалям” (8/308).

Имам **аш-Шаукани** сказал: “И из числа того, что подобает совершать жаждущему блага – это постоянно обращаться с мольбами, которые произносятся после омовения и после молитв, и их **МНОГО**”. См. “Къатр аль-уалий ‘аля хадис аль-уалий” (стр. 392).

Шейх Сыддыкъ Хасан Хан сказал: *“Мольба после молитвы является установленной”*. См. “Далиль ат-талиб” (стр. 526).

Шейх аль-Мубаракфури сказал: *“Нет никаких сомнений в том, что произнесение мольбы после завершения обязательной молитвы установлено Посланником Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) словами и делами!”* См. “Тухфатуль-ахуази” (2/169).

Шейх Ибн Баз сказал: *“Мольба после завершения молитвы не является порицаемым деянием, напротив, это желательно, чтобы человек обращался к Аллаху про себя после произнесения азкаров”*. См. “Фатауа Нур ‘аля ад-дарб” (9/167).

Также Ибн Баз сказал: *“Является желательным, чтобы после молитвы человек произнёс шариатские азкары, а затем обратился к Аллаху с мольбой, которую пожелает”*. См. “Фатауа Нур ‘аля ад-дарб” (9/196).

Шейх Бакр Абу Зейд сказал: *“Является Сунной после завершения обязательной молитвы саламом: поминание Аллаха; поминание с небольшим повышением голоса в некоторых случаях, а не во всех; мольба; и чтение того, что передано в этом случае из Благородного Корана.*

Это – четыре Сунны, на которые указывает путь Пророка (мир ему и благословение Аллаха) и его обучение своей общины в этом установленном поклонении, связанном с завершением обязательной молитвы.

Что же касается всего, что сверх этого, то это является добавлением к узаконенному, на что нет доказательства”. См. “Тасхих ад-ду’а” (стр. 438).

Шейх Салих аль-Фаузан сказал: *“Поистине, мольба после завершения этого поклонения (молитвы) и после этих великих слов поминания Аллаха имеет наибольшую вероятность заслужить ответ”*. См. “аль-Муляххас аль-фикъхий” (1/159).

Одним словом, правомочность обращения к Аллаху с мольбами после обязательной молитвы является мнением всех учёных, включая представителей четырёх мазхабов. Так, приведя различные хадисы и асары, часть которых была упомянуты ранее, **ас-Суюты** заключил: *“Из всего этого следует, что мольба после совершения молитв является установленной и узаконенной Сунной во всех четырёх мазхабах”*. См. “аль-Абуаб уа-ттараджим” (2/939).

И это также является мнением захиритов, ведь **Ибн Хазм** сказал: *“Что касается мольбы после молитвы, то это – благое дело”*. См. “Расайль Ибн Хазм” (3/212).

Более того, некоторые учёные передавали относительно правомочности и желательности этого даже единогласное мнение (аль-иджма’). **Шейх Ибн Къасим ан-Наджди** сказал: *“Мольба и поминание Аллаха после молитвы являются узаконенными. И воистину, учёные единогласны в желательности этого”*. См. “аль-Ихкам” (1/241).

Подробнее – с позволения Аллаха – вопрос наличия единогласного мнения по данной теме будет рассмотрен далее.

Исходя из приведённых хадисов, асаров от сподвижников, слов саляфов и признанных имамов, по милости Всевышнего Аллаха, каждому, кто непредвзято ознакомился с этим вопросом, становится ясно, что обращение к Аллаху с мольбами после завершения обязательных молитв является желательной и установленной Сунной. И на это указывают как слова Пророка (мир ему и благословение Аллаха), так и его дела, в чём не было разногласий среди имамов первых поколений!

Доводы тех, кто считал, что мольба после молитв не узаконена

В этой главе хотелось бы подробнее рассмотреть доводы некоторых учёных, которые считали, что мольба после молитвы не является узаконенным деянием.

Как уже было упомянуто, в качестве довода сторонники этого мнения опирались на следующие аргументы:

Они говорили, что все хадисы, в которых упоминается мольба в конце молитвы «дубур ас-саля», речь в них идёт о мольбе (ад-ду'а) именно во время ташаххуда до салама, а не после. Тогда

как если говорится о поминании Аллаха (аз-зикр), то речь идёт о произнесении этого уже после салама.

В качестве конкретизирующих аргументов они использовали следующий аят: **«Когда вы завершите молитву, то поминайте Аллаха стоя, сидя или лёжа на боках!»** (4: 103).

Они сказали, что в этом аяте речь идёт именно о поминании Аллаха (зикр), а не мольбе (ду'а).

Также со слов Ибн Мас'уда (да будет доволен им Аллах) сообщается, что когда Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) обучил его словам «ат-тахият», он сказал: **«После этого человек может выбрать любую мольбу, которая ему нравится, и обратиться к Аллаху»**. аль-Бухари (835), Муслим (402).

Данный хадис они посчитали конкретизирующим хадис от Абу Умамы и общие хадисы, в которых говорится о пророческих мольбах после молитв, что речь идёт именно о мольбе в конце молитвы до салама, а не после салама.

‘Аиша (да будет доволен ею Аллах) рассказывала: *“Когда Пророк (мир ему и благословение Аллаха) произносил салам после завершения молитвы, он не сидел на своём месте дольше, чем заняло бы произнесение слов: «О Аллах, Ты – Мир и от Тебя – мир, благословенен Ты, о Владелец величия и щедрости»”*. Муслим (592).

Умм Саляма (да будет доволен ею Аллах) говорила: *“Когда Пророк (мир ему и благословение Аллаха) произносил салам после завершения молитвы, он недолго сидел на своём месте”*. аль-Бухари (849).

Они говорили, что эти хадисы указывают на то, что мольба после молитв не узаконена, поскольку Пророк (мир ему и благословение Аллаха) не сидел долго на своём месте после окончания молитвы, а произносил короткие поминания Аллаха и уходил.

Также сторонники этого мнения опирались на логические аргументы, говоря: «Каким образом молящийся может оставлять мольбу к Аллаху во время самой молитвы, когда он совершает величайшее поклонение тела, стоя перед Ним и будучи обращённым к своему Господу, а затем обращаться с мольбой после завершения молитвы?! Ведь совершающий молитву назван в хадисах тем, кто ведёт беседу со своим Господом. Со слов Анаса (да будет доволен им Аллах) сообщается, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) сказал: ***«Когда кто-нибудь из вас приступает к молитве, то тем самым он вступает в тайную беседу с Господом своим»***. аль-Бухари (405), Муслим (551).

Однако прежде, чем привести ответ учёных на эти аргументы, хотелось бы рассмотреть подробнее мнения Ибн Таймии, Ибн аль-Къайима и Ибн ‘Усаймина более подробно, потому что именно на

этих учёных ссылаются те, кто в наше время порицает и называет даже нововведением обращение к Аллаху с мольбами после молитв.

О мнении имама Ибн Таймийи

Шейхуль-Ислям Ибн Таймия сказал: *“Что касается хадиса от Абу Уамы: **«Наилучшая мольба – это мольба после обязательных молитв»**, то является обязательным не конкретизировать это мольбой лишь после салама, напротив, необходимо отнести это к мольбам до салама. А если будет сказано, что этот хадис охватывает как то, что до салама, так и то, что после салама, то из этого не следует, что мольба имама и молившихся позади него, совместно после салама является Сунной. Но если каждый из них будет обращаться с мольбой после салама по отдельности, то это не будет противоречием Сунне”*. См. “аль-Фатауа аль-кубра” (2/210).

Также имам Ибн Таймия сказал: *“Общеизвестно, что мольба является дозволенной, как во время совершения молитвы, так и вне молитвы. Но большинство мольб, передаваемых от Пророка (мир ему и благословение Аллаха), произносились им в конце молитвы перед саламом. В хадисе сообщается: **«Наилучшая мольба – это мольба в последнюю часть ночи и после обязательной молитвы»**. И становится ясно, что мольба в конце молитвы, особенно до салама, во время чего ча-*

ще всего взывал к Аллаху Пророк (мир ему и благословение Аллаха), ближе к принятию и получению ответа, чем в других состояниях молитвы. Ведь это является мольбой после доведения поклонения до завершения”. См. “Маджму’уль-фатауа” (22/379).

Также Ибн Таймия сказал: “Под мольбой во время «дубур ас-саля» речь идёт либо о последней части молитвы, что будет соответствовать прочим хадисам, либо речь идёт о завершении молитвы после ташаххуда, либо речь идёт в общем значении. В любом случае нельзя конкретизировать это именно мольбами после салама, так как все передаваемые пророческие мольбы произносились до салама. И нельзя узаконивать Сунну на основании обобщённого текста, который противоречит многочисленной Сунне и ясным словам”. См. “Маджму’уль-фатауа” (22/499).

Также Ибн Таймия сказал: “Группа из числа сторонников аш-Шафи’и и других посчитала желательным обращаться с мольбами после обязательных пятикратных молитв. Но все они единодушны в том, что оставивший эту мольбу не заслуживает порицания. И тот, кто делает за это порицание, является ошибающимся по единогласному мнению учёных. Ведь в данном положении это не является ни обязательным деянием, ни желательным. Тот, кто порицает оставившего мольбу после молитвы, сам заслуживает порицания. Более того, совершающий постоянно эту

мольбу тоже достоин порицания, ибо, поистине, постоянное совершение того, что не совершал постоянно Пророк (мир ему и благословение Аллаха) во время пятикратных молитв, не является узаконенным, напротив, это порицаемо. Но если имам и молившиеся позади него иногда будут обращаться к Аллаху с мольбами после молитвы по причине чего-то произошедшего, то это не будет противоречием Сунне в отличие от того, кто совершает это постоянно". См. "Маджму'уль-фатауа" (22/513-514).

Также Ибн Таймия сказал: *"Что касается совместного обращения с мольбами имамом и теми, кто молился позади него, то нет никаких сомнений в том, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) не совершал подобного после обязательных молитв. И если бы он так поступал, то сподвижники передали бы это".* См. "Маджму'уль-фатауа" (22/517).

Также Ибн Таймия сказал: *"Что касается совместной мольбы имама и молившихся позади него после обязательной молитвы, то это является нововведением, которого не было во времена Пророка (мир ему и благословение Аллаха). Поистине, его мольба была во время самой молитвы, ведь молящийся является тем, кто обращается к своему Господу, и если он обратится в этот момент к Нему с мольбой, то это является подходящим местом. А что касается мольбы после завершения молитвы, то мольба уже не является уместной,*

тогда как уместным является после молитвы произнесение азкаров, передаваемых от Пророка (мир ему и благословение Аллаха), как слова «ля иляха илля-Ллах», «аль-хамду ли-Ллях», «Аллаху акбар»”. См. “Маджму’уль-фатауа” (22/519).

Исходя из процитированных слов имама Ибн Таймийи, можно сделать вывод, что его мазхаб по данному вопросу состоит в следующем:

- Совместная мольба после обязательных молитв имамом и молившимися позади него, является нововведением, кроме как изредка и по конкретному случаю.

- Подходящее и желательное время для мольбы – это период самой молитвы, в особенности в самом её конце перед саламом.

- После завершения молитвы является узаконенным именно поминание Аллаха (зикр), а не мольба.

- Нельзя конкретизировать, что является Сунной обращаться к Аллаху с мольбами после обязательных молитв, опираясь на обобщённое высказывание, как «дубур ас-саля», несмотря на то, что это выражение включает в себя в том числе и период после завершения молитвы.

- Обращение с мольбой после завершения молитвы не запрещено, но это не является установленной Сунной.

Однако мало кто знает о том, что на самом деле имам Ибн Таймия не был категоричен и однозначен в этом вопросе, так как у него есть и другое мнение, где он не видел проблем в том, чтобы обращаться к Аллаху с мольбами и после молитвы. Более того, он считал это также правомочным!

Так, имам Ибн Таймия говорил: *“Дозволено обращаться к Аллаху с мольбой во время молитвы «аль-Истихара» и другой молитвы, как до салама, так и после. Но мольба до салама лучше, так как мольба Пророка (мир ему и благословение Аллаха) чаще всего произносилась до салама”*. См. “Маджму’уль-фатауа” (23/171).

Обратите внимание на слова имама Ибн Таймийи: *«во время молитвы «аль-Истихара» и другой молитвы, как до салама, так и после»*.

То есть мольба является правомочной, как до салама, так и после, будь то в молитве «аль-Истихара» или в прочих молитвах.

А его слова: *«так как мольба Пророка (мир ему и благословение Аллаха) чаще всего произносилась до салама»* ясно подтверждают тот факт, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) обращался с мольбами и после салама. См. “Рисаля фи машру’ия ад-ду’а ба’да а-саля” (стр. 34).

Также Ибн Таймия говорил: *“Если каждый сам по себе (а не коллективно) обратится с мольбой к Аллаху после салама, то это деяние не является противоречием Сунне”*. См. “Маджму’уль-фатауа” (22/500).

Также Ибн Таймия говорил: *“Если человек обратится к Аллаху с мольбой про себя после молитвы, то это дозволено, будь он имамом, совершившим молитву за имамом или молившимся в одиночку. Но мольба в самой молитве до салама предпочтительней”*. См. “Джами’ аль-масаиль” (7/319).

Также Ибн Таймия говорил: *“Если имам или совершивший молитву за ним прочитает про себя аят аль-Курси, то нет в этом проблем, ибо это благое дело. Так же как если у человека есть своё регулярное (уирд) чтение Корана, или мольба, или поминание Аллаха после завершения молитвы, то нет в этом проблем”*. См. “Мухтасар аль-Фатауа аль-Мисрия” (1/181).

Также Ибн Таймия говорил: *“Поистине, мольба внутри молитвы более заслуживает ответа, чем мольба вне её, как мольба в конце молитвы, что пришло в Сунне относительно шариатских мольб, которые узаконены в конце молитвы. И также мольба узаконена после молитвы”*. См. “аль-Истигъаса фи ар-Радд ‘аля аль-Бакри” (стр. 281).

Удивительно, как некоторые люди избрали себе доводом мнение этого имама, однако не остановились у границ его слов.

К сожалению, именно так обычно и происходит: мнения и позиции учёного постепенно искажаются и заменяются, и люди начинают опираться на искажённые представления, думая, что это и есть довод. Сначала они выбирают из слов Ибн Таймии отдельные формулировки по этому вопросу, не

учитывая другие его слова и разъяснения. Затем, опираясь на избранные цитаты, они искажают его общую позицию и делают шаг ещё дальше, приписывая ему то, чего он сам никогда не произносил. И в итоге то, что имам Ибн Таймия считал дозволенным и узаконенным, не видя в этом никаких проблем, однако обсуждая лишь вопрос предпочтительности, для некоторых проповедников внезапно превратилось в «нововведение»! Свят Великий Аллах!

Лишь к Аллаху обращаемся с мольбой о благополучии и спасении!

О мнении имама Ибн аль-Къайима

Имам Ибн аль-Къайим сказал: “Что касается мольбы (имама) после салама, продолжая сидеть по направлению к Каабе или молящихся позади, то подобное в своей основе не было путём Пророка (мир ему и благословение Аллаха). И об этом не передаётся от него ничего, ни с достоверным иснадом, ни с хорошим.

А что касается конкретизации именно утренней молитвы и послеполуденной молитвы мольбами после их завершения, то такого не совершал ни Пророк (мир ему и благословение Аллаха), ни его халифы, и он не побуждал к этому свою общину. Поистине, это то, что посчитали благим деянием некоторые, кто пошёл в противоречие Сунне после него. А Аллаху это ведомо лучше.

Большинство мольб, связанных с молитвой, Пророк (мир ему и благословение Аллаха) произносил сам непосредственно во время самой молитвы и повелевал поступать так. И это то, что соответствует положению молящегося, ведь он обращён к своему Господу, взывая к Нему, совершая молитву. А когда он завершает молитву и произносит слова салама, то это обращение к Господу и нахождения перед Ним прерываются. Так как же можно оставлять взывание к Аллаху с просьбами в момент приближения и обращения к Нему, а затем просить Его после завершения этого?! Нет никакого сомнения в том, что противоположное этому правильное для молящегося.

Однако здесь есть тонкий момент, заключающийся в том, что если молящийся завершил молитву, поминал после неё Аллаха, прославлял и возвеличивал Его узаконенными азкарами после молитвы, то для него является желательным после этого обратиться с мольбой за Пророка (мир ему и благословение Аллаха), а затем уже обратиться с любой мольбой. Таким образом, его мольба будет уже после этого второго поклонения (поминания Аллаха и мольбы за Пророка), а не потому что он обратился с мольбой именно после завершения молитвы. Ведь каждый, кто будет помянуть Аллаха и восхвалять Его, а затем обратиться с мольбой за Посланника Аллаха (мир ему и

благословение Аллаха), то является желательным для него после этого обратиться с мольбой за себя. И об этом сказано в хадисе от Фадали ибн 'Убайда, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) сказал: **«Когда кто-нибудь из вас совершает молитву, пусть начнёт с того, что воздаст хвалу своему Великому и Всемогущему Господу и восславит Его, потом пусть призовёт благословение на Пророка, а затем воззовет с любой мольбой, которой пожелает»**. И ат-Тирмизи сказал: **«Этот хадис является достоверным»**". См. "Задуль-ма'ад" (1/249).

В данном случае мазхаб имама Ибн аль-Къайима по данному вопросу идентичен мазхабу его шейха – Ибн Таймии, за исключением некоторых тонкостей.

Затем, далее в разделе о пророческих мольбах, о которых говорится в хадисах, что он произносил их в конце молитвы «дубур ас-саля», упомянув одну из версий, Ибн аль-Къайим говорит: **“У Муслима приводятся две версии, в одной из которых сказано, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) произносил эту мольбу между ташаххудом и саламом, и это правильное мнение, а в другой версии сказано, что он произносил эту мольбу после салама. Вероятно, он произносил эту мольбу в обоих случаях. А Аллаху это ведомо лучше”**. См. "Задуль-ма'ад" (1/343).

Затем далее, он привёл следующий хадис:

Со слов Му'азы (да будет доволен им Аллах) сообщается, что однажды Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) взял его за руку и сказал: **«О Му'аз, клянусь Аллахом, поистине, я люблю тебя, и я наказываю тебе, о Му'аз, никогда не забывать говорить после каждой молитвы: “О Аллах, помоги мне поминать Тебя, благодарить Тебя и должным образом поклоняться Тебе!”»** Ахмад (6/244), Абу Дауд (1522), ан-Насаи (1303). Хафиз ан-Науауи, имам Ибн аль-Къайим, хафиз Ибн Касир, шейх аль-Альбани подтвердили достоверность хадиса. См. «аль-Хуляса» (1/468), «Уддату-ссабирин» (1/224), «аль-Бидая уаннихая» (7/108), «Сахих аль-Джами'» (7969).

اللَّهُمَّ اَعِنِّي عَلَى ذِكْرِكَ، وَشُكْرِكَ، وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ

/Аллахумма, а'инни 'аля зикрика, уа шукрика, уа хусни 'ибадатика/.

После чего Ибн аль-Къайим об этом хадисе говорит: “Слова «дубур ас-саля» могут относиться к тому, что произносится как до салама, так и после салама. Но наш шейх (Ибн Таймия) посчитал правильным то, что речь идёт о периоде до салама. Я повторно обращался к нему по поводу этого вопроса, и он сказал: «Когда относительно чего-то говорится «дубур», то это относится к самой вещи, как слова «дубур аль-хайуан», что означает: «хвост животного»”. См. “Задудль-ма'ад” (1/353).

Кстати, тот факт, что имам Ибн аль-Къайим несколько раз обращался к имаму Ибн Таймии для уточнения этого вопроса, указывает на то, что у него было сомнение в этом вопросе, ибо мнение

его шейха о том, что все пророческие мольбы произносятся именно до салама не состыковывалось с прямыми и явными хадисами, в которых упоминалось о том, что различные мольбы Пророк (мир ему и благословение Аллаха) произносил и после салама. По этой причине в других своих трудах имам Ибн аль-Къайим высказывался на этот счёт уже менее категорично. Например, в своей книге, посвящённой положениям молитвы, он говорил: *“Дубур ас-саля – последняя часть молитвы, подобно задней части животного или тыльной стороне стены. Но также под этим может подразумеваться завершение молитвы из-за указывающих на это свидетельств, как, например, хадис: «**Произносите «Субхана-Ллах», «альхамду ли-Ллях», «Аллаху акбар» по тридцать три раза в конце молитвы (дубур ас-саля)**». И в данном контексте под словом «дубур» речь идёт об окончании молитвы. Это сравнимо с понятием «истечение срока», что может подразумевать конец периода времени, но до его полного завершения, а может подразумевать его полное завершение и окончание”*. См. “ас-Саля” (1/378).

Что же касается некоторых людей, которые поняли слова имама Ибн аль-Къайима так, что он в однозначной форме запрещал и порицал произнесение мольб после обязательных молитв, то хафиз Ибн Хаджар об этом сказал: *“Многие ханбалиты,*

которых мы встречали, поняли смысл слов Ибн аль-Къайима так, что он полностью отрицал мольбу после завершения молитвы. Но дело обстоит иным образом. Суть его слов состоит в том, что он отрицал произнесение мольбы (имамом) после молитвы, продолжая сидеть по направлению к Каабе. Но если он повернулся к позади молящимся, произнёс узаконенные азкары, а затем обратился с мольбой, то в таком случае мольба не порицается им". См. «Фатхуль-Бари» (11/134).

Кстати, следует отметить, что хафиз Ибн Хаджар приводил аргументы на ошибочность некоторых упомянутых слов имама Ибн аль-Къайима по данному вопросу в своей книге «Фатхуль-Бари» (11/134-135).

И это замечание Ибн Хаджара по поводу слов Ибн аль-Къайима посчитал прекрасным и хафиз аль-Къасталяни, который процитировал слова обоих, после чего согласился с Ибн Хаджаром. См. «аль-Мауахиб» (3/264).

Также его ответ Ибн аль-Къайиму процитировал и согласился с ним хафиз аль-Мунауи. См. «Файд аль-Къадир» (6/203).

Также поступил и шейх аль-Мубаракфури, который процитировал слова Ибн аль-Къайима и замечание Ибн Хаджара, а затем заключил: *«Нет никаких сомнений в том, что произнесение мольбы после завершения обязательной молитвы уста-*

новлено Посланником Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) словами и делами”. См. “Тухфатуль-ахуази” (2/169).

Как мы видим, имам Ибн аль-Къайим также не видел проблем в том, чтобы обращаться к Аллаху с мольбами после молитв, если эти мольбы каждый произносит сам, а не коллективно, и если перед обращением с мольбой человек произнесёт установленные слова поминания Аллаха.

Очень важно обратить внимание на тот факт, что ни Ибн Таймия, ни Ибн аль-Къайим не говорили о том, что мольба после молитв является нововведением, о чём говорят некоторые проповедники в наши дни, далёкие от истинного знания и правильного понимания религии, обольстившись своими личными умозаключениями и выводами.

Кстати, некоторые исследователи находили оправдание имамам Ибн Таймии и Ибн аль-Къайиму, которые считали, что мольбы произносятся именно перед саламом на ташаххуде, а не после молитвы. Что касается Ибн Таймии, то этим он хотел закрыть двери, ведущие к нововведениям, как коллективная мольба после молитв имамом и молящимися за ним, что было распространено в его время. А что касается Ибн аль-Къайима, то он считал противоречием Сунне, чтобы имам после молитвы сидел по направлению к Каабе и подолгу взывал к Аллаху. См. “ад-Ду’а ба’да аль-мактуба” (стр. 99).

Шейх Мухаммад аль-Итьюби, подробно разбирая данный вопрос и приводя многочисленные мнения, сделал следующее заключение: *“Раз являются установленными хадисы по данной теме и опирались на них обладатели знания или пусть даже некоторые из них, то не осталось причины для порицания этого!”* См. “Шарх Сунан ан-Насаи” (15/385).

О мнении шейха Ибн ‘Усаймина

Шейх Ибн ‘Усаймин, упомянув хадис Абу Уамы и его пояснение тем, что речь идёт о мольбе после завершения молитвы, сказал: *“Данное понимание этого хадиса неточное, напротив, обязательным является отнести его смысл к тому, что под словами «дубур ас-саля» речь идёт о конце молитвы (до салама), и доводом этому является хадис от Ибн Мас’уда, в котором Пророк (мир ему и благословение Аллаха) повелел ему после ташаххуда обращаться к Аллаху с мольбами. Сунна толкует сама себя.*

А что касается завершения молитвы, то Всевышний Аллах указал Своим рабам, что они должны поминать Его, сказав: «Когда вы завершите молитву, то поминайте Аллаха стоя, сидя или лёжа на боках!» (4: 103).

И в этом аяте нет веления обращаться с мольбой”. См. «Шарх аль-мумти’» (3/203).

Некоторые люди в наше время называют обращение к Аллаху с мольбами после молитвы ново-

введением. Но когда от этих людей требуется назвать имя хоть одного учёного, кто опередил бы их в этом заявлении, некоторые из них начинают ссылаться именно на шейха Ибн ‘Усаймина. Однако они не смогли представить его ясных и прямых слов, где он называл бы это нововведением. К сожалению, нередко некоторые люди сначала заявляют отсебятину в религии Аллаха, и только потом начинают искать слова кого-то из учёных, кто опередил бы их в этом утверждении.

Так вот, хотелось бы облегчить им поиски и процитировать слова Ибн ‘Усаймина по данной теме, однако не только выборочные фрагменты:

Спросили шейха Ибн ‘Усаймина: «Является ли мольба после обязательной молитвы нововведением или нежелательным действием? Разъясните нам это, пожалуйста».

Шейх ответил: *“Мольба после обязательной молитвы является нововведением (бид’а), потому что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) не делал этого. А всякий, кто поклоняется Аллаху чем-либо, чего не делал Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха), чего он не повелевал и что не установлено в его шариате, то это является нововведением”*. Сл. “Фатауа Нур ‘аля ад-дарб” (№ 150).

Эти слова, несомненно, вызовут радость у тех, кто торопится делать громкие заявления, а подтверждение ищет потом. Но их ожидает разочаро-

вание, если процитировать другие слова того же шейха Ибн ‘Усаймина.

Когда у шейха Ибн ‘Усаймина уточнили этот же вопрос, он ответил: *“Я не знаю, чтобы я говорил: «Мольба (ду’а) после обязательной молитвы является нововведением (бид’а)» вот в таком абсолютном значении. Но я говорю, что постоянное обращение с мольбой после всех молитв: обязательных и добровольных – не является Сунной, а является нововведением. Потому что регулярность в этом деле приравнивает такое действие к узаконенной постоянной Сунне, будь это сделано до произнесения установленных азкаров после молитвы или после них. А что касается совершения обращения с мольбами после молитвы иногда, то я надеюсь, что в этом нет проблем, хотя предпочтительнее оставить это”*. См. “Фатауа Ибн ‘Усаймин” (13/276).

Из этого ответа шейха ясно видно, как он отрицает то, что называл обращение к Аллаху с мольбами после молитвы нововведением в общем смысле. После чего конкретизирует то, что именно он считает нововведением, а это – обращение к Аллаху регулярно с мольбами после всех обязательных и добровольных молитв. А затем говорит, что если делать это иногда, то в этом нет проблем.

Также, когда шейха Ибн ‘Усаймина спросили: «Каково положение мольбы после молитвы?»

Он ответил: *“Если мольба после молитвы преследует цель – устранить недостатки, возникшие при совершении молитвы, то это узаконено. И к этому относится то, что когда Пророк (мир ему и благословение Аллаха) завершал молитву саламом, он просил прощения трижды, говоря: «Астагъфиру-Ллах, Астагъфиру-Ллах, Астагъфиру-Ллах», то есть это – обращение к Аллаху с мольбой о прощении.*

*А если речь идёт о мольбе после молитвы не по этой причине, то лучше произносить мольбы до салама. Это основывается на словах Пророка (мир ему и благословение Аллаха) в хадисе от ‘Абдуллаха ибн Мас’уда: «Затем пусть **выбирает (на ташаххуде) любую мольбу, которая ему нравится и обращается к Аллаху**».*

Не является подходящим, чтобы человек завершив молитву саламом, завершив тем самым стояние перед своим Господом, начинал к Нему взывать. Напротив, более уместно, чтобы человек обращался с мольбой именно пока он стоит перед Господом, ведя с Ним тайную беседу”. Сл. “Ликъа аль-Баб аль-Мафтух” (32).

Как мы видим, в этих словах шейх указывает на то, как, по его мнению, лучше поступать.

И наконец, окончательно проясняет позицию шейха Ибн ‘Усаймина ответ, который он дал по этому вопросу в конце своей жизни, когда отвечал на звонки из разных стран, будучи больным.

Когда его спросили: «Слова: «Мольба после обязательной молитвы является нововведением», являются ли они правильными?»

Шейх стал разъяснять то, что является правильным в этом вопросе, и что лучше взывать к Аллаху до салама в самой молитве. А когда задавший вопрос уточнил: «Если пожилой человек делает так (обращается с мольбой после молитвы), как следует его мягко порицать?»

Шейх Ибн ‘Усаймин ответил, что ему следует мягко доносить и разъяснять этот вопрос, а затем заключил свой ответ следующими словами: *“Но если этот человек проявит упорство в своём мнении, то ведь это (мольба после молитвы) не является запрещённым деянием, чтобы мы говорили: «Является обязательным это порицать». Однако это противоречит тому, что предпочтительнее”*.

Сл. “Фатауа Суаль ‘аля хатиф” (№ 1715).

Если мольба после молитвы всё-таки является нововведением в религии, то каким образом это не является запретным (харам), и почему это не следует порицать?!

Всё упомянутое прекрасным образом разъясняет позицию шейха Ибн ‘Усаймина в этом вопросе, если собрать все его слова, а не опираться лишь на те, которые устраивают. Воистину, те люди, которые выборочно опираются на слова шейха Ибн ‘Усаймина, в которых он назвал обращение к Аллаху с мольбами нововведением, ничем не отли-

чаются от тех, кто, опираясь на отдельные его слова, заявляет: «Шейх Ибн ‘Усаймин считал суд не по законам Аллаха большим неверием, выводящим из религии; а также отрицал наличие оправдания по незнанию в вопросах неверия и многобожия!»

И те и другие следуют за страстью и исходят из выборочного цитирования слов учёных и игнорирования полной картины. Да упасёт нас от этого Всевышний Аллах!

Ответ на аргументы тех, кто считал, что мольба произносится до салама

Ответ на аргументацию аятом: «Когда вы завершите молитву, то поминайте Аллаха» (4: 103)

Сторонники порицания обращения к Аллаху с мольбой после молитв опираются на следующий аят: **«Когда вы завершите молитву, то поминайте Аллаха»** (4: 103), и говорят: «Аллах повелел после молитвы поминать Его, а не обращаться к Нему с мольбами, ибо место мольбы – это окончание молитвы до салама».

Во-первых, важно отметить, что слово «аз-зикр» хоть и означает «поминание Аллаха», оно не исключает значение «мольба» (ад-ду’а). Напротив, слово «зикр» включает в себя и «ду’а», как и слово

«ду'а» может включать в себя значение «зикр». И на это указывают пророческие хадисы:

Со слов Джабира (да будет доволен им Аллах) сообщается, что Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) сказал: **«Наилучшие слова поминания Аллаха (зикр) – это “ля иляха илля-Ллах”, а наилучшая мольба (ду'а) – это “аль-хамду ли-Ллях”»**. ат-Тирмизи (3383), Ибн Маджах (3800). Хафиз Ибн Хаджар и шейх аль-Альбани назвали этот хадис хорошим. См. “Натаидж аль-афкар” (1/63), “Сахих ат-Таргъиб” (1526).

Обратите внимание на то, как такое восхваление Аллаха, как «аль-хамду ли-Ллях» (хвала Аллаху), Пророк (мир ему и благословение Аллаха) назвал мольбой (ду'а)!

Это подтверждает и поступок имама аль-Бухари, который привёл в своём сборнике «ас-Сахих» два хадиса, в которых говорится о поминании Аллаха после молитвы и Его восхвалении, тем не менее, назвал эту главу следующим образом: *“Глава о мольбе после молитвы”*. См. “Сахих аль-Бухари” (8/198).

Хафиз Закария аль-Ансари сказал: *“Этой главой он указал на правомочность мольбы после завершения молитвы”*. См. “Тухфатуль-Бари” (9/370).

Хафиз Ибн Хаджар в комментарии к этой главе сказал: *“Речь идёт о мольбе после обязательной молитвы. В этом оглавлении содержится опровержение тому, кто заявлял, что мольба после завершения молитвы не является узаконенной”*. См. “Фатхуль-Бари” (11/133).

Т.е. несмотря на то, что в хадисах этой главы не содержались слова мольбы, имам аль-Бухари этими словами дал понять, что мольба после завершения молитвы правомочна и даже желательна. И это также подтверждает тот факт, что саляфы в понятие «зикр» включали и мольбу «ду'а».

Когда Суфьяна ибн 'Уяйну спросили о наилучшей мольбе (ду'а) в день 'Арафа, он ответил: *“Нет божества, достойного поклонения, кроме Одного Аллаха, у Которого нет сотоварища. Ему принадлежит власть и Ему хвала, и Он способен на всякую вещь”*. См. “аль-Мугъни” (5/269), “аль-'Удда” (3/369).

Обратите внимание на то, как Ибн 'Уяйну спросили о мольбе в день 'Арафа, а он упомянул наилучший вид поминания Аллаха (зикр).

Поэтому имам ас-Сан'ани сказал: *“Знай, что мольба (ду'а) – это поминание Аллаха (зикр) и даже больше, поэтому каждый хадис о достоинствах поминания Аллаха (зикр) имеет отношение и к мольбе (ду'а)”*. См. “Субулю-Ссалям” (8/290).

А признанный имам языковедов с саляфитским вероубеждением – Абу-ль-'Аббас Ахмад ибн Яхья аш-Шейбани, известный как Са'ляб (200-291 г.х.), в определении понятия «аз-зикр», говорил: *“Зикр – это молитва (саля); зикр – это чтение Корана; зикр – это прославление Аллаха (тасбих); зикр – это мольба (ду'а); зикр – это благодарность (шукр); зикр – это повиновение Аллаху”*. См. “Тахзиб аль-люгъа” (10/94), “Лисан аль-'араб” (4/310).

Во-вторых, если мы обратимся к толкователям Корана, жившим до Ибн Таймии, Ибн аль-Къайима и Ибн 'Усаймина, то обнаружим, что в толковании аята: **«Когда вы завершите молитву, то поминайте Аллаха»** (4: 103) они не ограничивали понятие «аз-зикр» только поминанием Аллаха, однако упоминали наряду с этим и мольбу (ад-ду'а)!

Так, имам толкователей Корана – Ибн Джарир ат-Табари сказал об этом аяте: *“Поминайте Аллаха в любом положении, стоя, сидя, лёжа на боках, возвеличивая Его и обращаясь за себя с мольбами, чтобы Он даровал вам победу над вашими врагами”*. См. “Тафсир ат-Табари” (9/164).

Также и Наджмуддин ан-Насафи, поясняя смысл слов: **«то поминайте Аллаха»**, сказал: *“Речь идёт о поминании Аллаха языком и мольбе о победе”*. См. “ат-Тайсир фи-ттафсир” (5/179).

Также и аль-Къуртуби, поясняя смысл слов: **«поминайте Аллаха»**, сказал: *“Продолжайте поминать Аллаха посредством такбира, словами «ля иляха илля-Ллах», и обращайтесь к Нему с мольбой о победе, особенно во время сражения”*. См. “Тафсир аль-Къуртуби” (5/373).

Некоторые толкователи Корана связывали мольбу после молитвы в этом аяте именно с просьбой о победе над врагами по той причине, что в этом аяте речь идёт о молитве по причине страха (саятуль-хауф). Ведь до этого аята Всевышний Аллах сказал: **«Когда ты находишься**

среди них и руководишь их молитвой, то пусть одна группа из них встанет вместе с тобой, и пусть они возьмут своё оружие. Когда же они совершат земной поклон, пусть они находятся позади вас. Пусть затем придёт другая группа, которая ещё не молилась, пусть они помолятся вместе с тобой, будут осторожны и возьмут своё оружие. Неверным хотелось бы, чтобы вы беспечно отнеслись к своему оружию и своим вещам, дабы они могли напасть на вас всего один раз. На вас не будет греха, если вы отложите своё оружие, когда испытываете неудобство от дождя или больны, но будьте осторожны. Воистину, Аллах приготовил неверным унижительные мучения» (4: 102).

Также и Ибн аль-Джаузи, поясняя смысл слов этого аята: **«поминайте Аллаха»**, сказал: *“Большинство (толкователей Корана) сказали, что речь идёт о прославлении Аллаха (тасбих), возвеличивание Аллаха (такбир), мольбе (ду’а) и благодарности (шукр)”*. См. “Задуль-масир” (1/463).

Как мы видим, толкователи Корана не ограничивали этот аят: **«поминайте Аллаха»** лишь азкарами, однако включали в это и мольбу.

Упомянутое можно сравнить с шариатскими текстами, в которых также велено помянуть Аллаха в три дня ат-Ташрикъа:

Всевышний Аллах сказал: **«Поминайте Аллаха в считанные дни»** (2: 203).

Ибн 'Аббас (да будет доволен им Аллах) сказал: **“«Считанные дни» – это три дня ат-Ташрикъа”**.

См. “Сахих аль-Бухари” (1/321).

Со слов Ка'ба ибн Малика (да будет доволен им Аллах) сообщается, что Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) сказал: **«Дни ат-Ташрикъа – это дни еды, питья и поминания Аллаха»**. Муслим (1141).

Как мы видим, в этом аяте и хадисе также содержится указание именно на поминание Аллаха (зикр) в дни ат-Ташрикъа. Однако это ни в коем случае не означает, что в дни ат-Ташрикъа узаконено только поминание Аллаха (зикр) и не узаконена мольба (ду'а)!

Комментируя аят и хадис о поминании Аллаха в три дня ат-Ташрикъа, хафиз Ибн Раджаб сказал: **“Что касается мольбы, то это наилучший вид поминания Всевышнего Аллаха! Со слов Абу Кинана аль-Къураши передаётся, что он слышал, как Абу Муса аль-Аш'ари (да будет доволен им Аллах) во время своей проповеди в день Жертвоприношения сказал: «После дня Жертвоприношения следуют три дня ат-Ташрикъа, которые Аллах назвал в Коране «считанными днями», в которые не отвергается мольба. Так обратите же свои желания к Аллаху Всевышнему!»**” См. “Лятаиф аль-ма'ариф” (стр. 506).

Обратите внимание на то, что упомянутые аят и хадис содержат повеление именно поминать Аллаха (зикр) в дни ат-Ташрикъа. Однако хафиз Ибн Раджаб не ограничил это повеление лишь поминанием Аллаха, а напротив, разъяснил, что мольба (ду'а) также является наилучшим видом зикра. И он подкрепил это также сообщением от Абу Мусы (да будет доволен им Аллах), который во время проповеди побуждал мусульман обращаться к Аллаху с мольбами в дни ат-Ташрикъа. И это ясно указывает на то, что веление «поминать Аллаха» включает в него и мольбу.

О хадисе: «После этого человек может выбрать любую мольбу, которая ему нравится, и обратиться к Аллаху»

Со слов Ибн Мас'уда (да будет доволен им Аллах) сообщается, что Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха), обучив его словам «ат-Тахият», сказал: ***«После этого человек может выбрать любую мольбу, которая ему нравится, и обратиться к Аллаху»***. аль-Бухари (835), Муслим (402).

Этот хадис никак не может пониматься, как конкретизация хадиса Абу Уамы, поскольку в нём лишь указание на побуждение мусульман обращаться к Аллаху с мольбами во время ташаххуда перед саламом, произнеся ат-Тахият и ас-Саляуат, известную как «мольба аль-Ибрахимия».

И то, что этот хадис указывает на желательность обращаться к Аллаху с мольбами перед саламом, не исключает того, что точно так же является желательным обращаться к Аллаху и во время земных поклонов. Ведь Пророк (мир ему и благословение Аллаха) точно так же и даже ещё сильнее выделял и земные поклоны во время молитвы для мольбы!

Со слов Ибн 'Аббаса (да будет доволен им Аллах) сообщается, что Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) сказал: **«Мне было запрещено читать Коран во время поясных и земных поклонов! Что касается поясного поклона, то возвеличивайте Всевышнего Господа в нём, что же касается земного поклона, то почаще обращайтесь к Аллаху с мольбами в таком состоянии»**. Муслим (479).

Со слов Абу Хурайры (да будет доволен им Аллах) сообщается, что Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) сказал: **«Ближе всего к своему Господу раб оказывается во время совершения земного поклона, так почаще же обращайтесь к Нему с мольбами в этом состоянии»**. Муслим (482).

Одним словом, все эти периоды: земной поклон во время молитвы, ташаххуд перед саламом, мольба после завершения молитвы являются благими и желательными моментами для мольбы.

О том, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) после завершения молитвы не сидел долго на своём месте

Что касается следующих доводов:

‘Аиша (да будет доволен ею Аллах) рассказывала: *“Когда Пророк (мир ему и благословение Аллаха) произносил салам после завершения молитвы, он не сидел на своём месте дольше, чем заняло бы произнесение слов: «О Аллах, Ты – Мир и от Тебя – мир, благословенен Ты, о Владелец величия и щедрости»”*. Муслим (592).

Умм Саляма (да будет доволен ею Аллах) говорила: *“Когда Пророк (мир ему и благословение Аллаха) произносил салам после завершения молитвы, он недолго сидел на своём месте”*. аль-Бухари (849).

Если понимать эти доводы буквально, то ими можно отрицать не только то, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) обращался к Аллаху с мольбами после молитвы, но и то, что он поминал Его, произнося азкары! Более того, такое понимание будет противоречить другим достоверным хадисам, в которых побуждается сидеть на месте совершения молитвы после её завершения! Ведь со слов Абу Хурайры (да будет доволен им Аллах) сообщается, что Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) сказал: ***«Ангелы будут молиться за того из вас, кто остаётся на том месте, где он совершил молитву, пока он***

не осквернится. А до тех пор они продолжают говорить: “О Аллах, прости его! О Аллах, помилуй его!”» аль-Бухари (445, 659), Муслим (362).

В другой версии этого хадиса сказано: **«Раб Аллаха не перестаёт пребывать в молитве, пока пребывает на месте совершения своей молитвы, ожидая (следующей) молитвы. И ангелы говорят: “О Аллах, прости его! О Аллах, помилуй его!”, говоря так до тех пор, пока он не уйдёт или не нарушит омовения».** Муслим (649).

Ибн Батталь сказал: **“Кто имеет много грехов и желает, чтобы Аллах избавил его от них без особого труда, пусть воспользуется тем, чтобы оставаться сидеть на месте своей молитвы после её завершения, увеличивая тем самым мольбы ангелов и их испрашивание прощения за него. Ведь есть надежда на принятие их мольбы, поскольку Аллах сказал: «И они (ангелы) не заступаются ни за кого, кроме того, кем Он доволен»** (21:28).

Также Пророк Мухаммад (мир ему и благословение Аллаха) сообщил, что тому, чьё произнесение слова «Амин» (во время молитвы) совпадёт с «амином» ангелов, будут прощены прежние грехи”. См. “Шарх Сахих аль-Бухари” (2/95).

В этих великих хадисах содержится указание на то, что завершения молитвы – это благой период, что даже остающийся просто сидеть на своём месте после молитвы, подобен тому, кто всё ещё совершает молитву, а ангелы обращаются за него с

мольбами о прощении. И нет ничего прекраснее в этот период, чем поминание Аллаха и обращение к Нему с мольбами!

Если же кто-то спросит: «Как совместить то, что сказано в этих хадисах, что Сунной является после завершения молитвы покидать это место, с тем, что упоминается в хадисах о зикрах и мольбах, которые Пророк (мир ему и благословение Аллаха) произносил после молитвы?»

То в действительности нет никакой надобности в том, чтобы что-то совмещать по этому вопросу, так как между этими текстами нет противоречия в основе. В этих хадисах отрицается то, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) после завершения молитвы долго сидел на своём месте именно по направлению к Каабе, не поворачиваясь лицом к молившимся позади него, а не то, что он вообще не сидел после завершения молитвы на своём месте.

Говоря о хадисе 'Аиши, хафиз Ибн Хаджар сказал: *“Ответом является то, что данное отрицание имеет отношение к тому, что после завершения молитвы он продолжал сидеть на своём месте по направлению к Каабе точно так же, как он сидел до салама, не больше, чем можно было бы произнести упомянутые слова. Является достоверно установленным, что, завершив молитву, Пророк (мир ему и благословение Аллаха) поворачи-*

чивался лицом к своим сподвижникам. И те мольбы, которые передаются от него после завершения молитвы, следует относить к тому, что произносилось уже после того, как он поворачивался к своим сподвижникам”. См. “Фатхуль-Бари” (11/133).

И этот факт подтверждает хадис от аль-Бары ибн ‘Азиба (да будет доволен им Аллах), сказавшего: *“Когда мы совершали молитву позади Посланника Аллаха (мир ему и благословение Аллаха), то предпочитали находиться справа от него, чтобы после молитвы он поворачивался сначала к нам. И я слышал, как он говорил: **«Господь мой, упаси меня от наказания Твоего в тот День, когда Ты воскресишь рабов Своих!»**”* Муслим (709).

К тому же это положение касается именно имама, а не всех молящихся.

Хафиз Ибн Раджаб сказал: *“Никто не позволял длительное сидение по направлению к Каабе имаму после салама, чтобы поминать Аллаха и обращаться к Нему с мольбами, кроме некоторых поздних поколений, которые не знают о Суннах и асарах”*. См. “Фатхуль-Бари” (7/427).

Также Ибн Раджаб сказал: *“Передаётся от саяффов, что имаму следует повернуться после салама, а затем уже сидеть сколько ему угодно”*. См. “Фатхуль-Бари” (7/437).

Таким образом, если имам завершит молитву, затем произнесёт трижды слова: **«О Аллах, я прошу Тебя о прощении»**, после чего скажет: **«О**

Аллах, Ты – Мир и от Тебя – мир, благословенен Ты, о Владелец величия и щедрости», после чего развернётся к молившимся позади него и станет произносить различные слова поминания Аллаха и мольбы, то нет в этом ничего порицаемого, а наоборот, это соответствует пророческой Сунне.

А что касается слов некоторых имамов, порицавших в любом случае имаму сидеть после завершения молитвы на своём месте, то упомянув это мнение, шейх Мухаммад аль-Итьюби сказал: *“На это порицание нет никакого довода. Напротив, это противоречит достоверному хадису, в котором сказано: «Ангелы будут молиться за того из вас, кто остаётся на месте совершения молитвы, пока он не осквернится. А до тех пор они продолжают говорить: “О Аллах, прости его, о Аллах, помилуй его!”»* аль-Бухари (445), Муслим (362, 649)”. См. “Шарх Сунан ан-Насаи” (15/323).

Что же касается асара, который привёл Ибн Аби Шейба (3112) со слов Муджахиды, что ‘Умар ибн аль-Хаттаб (да будет доволен им Аллах) сказал: *“Сидение имама на своём месте после салама, является нововведением”*, то у этого асара есть два недостатка:

Первый: Муджахид не слышал сообщения от ‘Умара.

Второй: передатчик по имени Лейс ибн Аби Сулейм по мнению большинства имамов является слабым, а некоторые передавали относительно его слабости даже единогласное мнение.

Одним словом, данное сообщение является слабым, как на это указывали многие исследователи.

См. “Тахридж аль-Мусаннаф” (3/160), “ат-Та’ликъ ‘аля Шарх аль-Бухари” (2/643), “Маусу’ату ахкам ас-саляуат” (11/11).

Ответ на аргумент со стороны разума

Что же касается аргумента со стороны разума, который упоминали Ибн Таймия, Ибн аль-Къайим и Ибн ‘Усаймин, что мольба во время самой молитвы до её завершения важнее и лучше, чем после её завершения, ибо молящийся во время молитвы обращён к своему Господу, а мольба во время ташаххуда до салама имеет особый статус, значит и мольба должна быть непосредственно во время того, когда раб ближе к своему Господу и ведёт с Ним тайную беседу, а не после завершения молитвы.

Нет никаких сомнений в том, что мольба во время молитвы, а в частности в земном поклоне и перед саламом во время ташаххуда, является узаконенной, желательной и имеет особый статус. Никто не станет отрицать этого факта. Однако это не исключает того, что точно так же и мольба после завершения молитвы является узаконенной, желательной и также имеет особый статус!

Что касается слов: «Как молящийся может оставлять мольбу к Аллаху во время самой молитвы, стоя перед Ним и обращаться с мольбой после завершения молитвы?»

На самом деле подобные слова являются недопустимым проявлением иджтихада в вопросе, где имеются шариатские тексты. Нет нужды в таком иджтихаде и подобных умозаключениях, когда у нас имеются шариатские тексты, указывающие на то, что завершение молитвы является желательным периодом для мольбы, и где есть множество Пророческих хадисов, указывающих на то, что он обращался к Аллаху с различными мольбами после завершения молитвы!

С таким же успехом можно спросить в ответ: «Ведь в достоверных хадисах сказано: ***«Мольба между азаном и икъама не отвергается, так обращайтесь же с мольбой в это время»***. Абу Дауд (251), ат-Тирмизи (212). Хадис достоверный. См. «Сахих аль-Джами'» (3405).

Каким образом является желательным обращаться к Аллаху с мольбами прежде, чем встать перед Ним для совершения молитвы?!»

И тут они вынуждены ответить: «Потому что на это указывает хадис».

Но точно также и на желательность мольбы после завершения молитвы указывают хадисы!

По этой причине утверждения некоторых людей о том, что основой для мольбы является сама молитва, в частности в земных поклонах или пе-

ред саламом, то это никоим образом не противоречит и не исключает узаконенность и желательность мольбы и после завершения обязательных молитв.

Например, многие шариатские тексты указывают на достоинство мольбы в различные периоды времени, даже если они не связаны напрямую с молитвой. Как: мольба во время призыва к молитве; между азаном и икъамой; в определённое время пятницы; в последнюю треть ночи, даже вне молитвы; во время дождя; во время сражения, и в иные периоды, которым Шариат придал особое значение. Точно так же и завершение обязательных молитв входит в число моментов, в которых мольба имеет своё превосходство и является желательной, на что указывают шариатские доводы, которые уже были упомянуты.

И затем, ни для кого не секрет, что молитва является величайшим видом поклонения тела и средством приближения к Аллаху, и поэтому, завершив это великое средство приближения, человек обращается с мольбами к Аллаху.

И примеры тому, как Пророк (мир ему и благословение Аллаха) часто обращался после завершения молитвы к Аллаху различными мольбами, уже упоминались.

К тому же следует отметить, что внешние смыслы хадисов о мольбе «аль-Истихара» и молитвы

«ат-Тауба» с просьбой о прощении – произносятся именно после завершения этих молитв, а не в конце этих молитв. Также и мольба «аль-Истискъа» по случаю испрашивания дождя – произносится после этой молитвы.

Таким образом, мольба после молитвы, и в частности после обязательной пятикратной молитвы – это средство приближения к Аллаху (тауассуль) после выполнения величайшего предписания!

Поэтому Къады аль-Халими сказал: *“Смысл выделения для мольбы периода «завершения обязательных молитв» можно отнести к тому, что когда люди выполнили предписанное им, выполнением чего они желают достичь довольства Аллаха, есть большая надежда на то, что в таком положении им будет дарован ответ. Ведь мольба в положении, в котором Аллах доволен человеком, имеет больше вероятности получить ответ, чем в других положениях”*. См. “аль-Минхадж” (1/539).

Также и Ибн ‘Аллян, поясняя мудрость желательности мольбы после молитвы, сказал: *“Причина этого в том, что молитва является зовом раба к своему Господу и периодом просьбы у Него из Его благ, и после завершения этого поклонения появляется надежда на ответ”*. См. “Далиль аль-фалихин” (7/303).

Одним словом, мольба похвальна и имеет преимущество, как во время совершения молитвы, так и после её завершения!

О единогласном мнении (аль-иджма') относительно правомочности обращения к Аллаху с мольбами после молитвы

Следует отметить, что в вопросе правомочности и даже желательности мольбы после молитв сошлись саляфы и учёные различных мазхабов, по причине чего многие обладатели знания передавали на этот счёт единогласное мнение (аль-иджма').

Сказал **ан-Науауи**: *“Является желательным также обращаться с мольбами после салама по единодушному мнению”*. См. «аль-Маджму'» (3/465).

Сказал **Ибн Сайд ан-Нас**: *“Является желательным поминать Аллаха и обращаться к Нему с мольбами, как имаму, так и молившимся позади него. И это является желательным после всех молитв без разногласий”*. См. “ан-Нафх аш-шаззи” (4/563).

Сказал **Ибн Раджаб**: *“Наши сторонники (ханбалиты) и сторонники аш-Шафи'и считали желательным обращаться к Аллаху с мольбой после молитв. А некоторые шафииты передали на этот счёт единодушное мнение”*. См. “Фатхуль-Бари” (7/417).

Сказал **аль-Хаттаб ар-Ру'айни**: *“Нет разногласий в правомочности обращения к Аллаху с мольбой после завершения молитвы”*. См. “аль-Мауахиб” (2/126).

Сказал **Ибн Къасим ан-Наджди**: *“Мольба и поминание Аллаха после молитвы являются узаконенными. И воистину, учёные единогласны в желательности этого”*. См. “аль-Ихкам” (1/241).

Кто-то может спросить: «А каким образом в этом вопросе может быть единогласное мнение, если мы знаем, что такие учёные, как Ибн Таймия, Ибн аль-Къайим и Ибн 'Усаймин противоречили в этом? Разве это не указывает на то, что в данном вопросе есть разногласие?»

Ответ на это таков:

Во-первых, как уже было упомянуто, такие учёные, как Ибн Таймия, Ибн аль-Къайим и Ибн 'Усаймин не были категоричными и однозначными в этом вопросе, если рассматривать их слова в совокупности. Ведь от них также передаётся мнение, соответствующее мнению всей общины, с той лишь разницей, что они считают мольбу до салама лучше, чем мольбу после салама.

Во-вторых, сторонники того мнения, что мольба после молитвы не узаконена, до сих пор так и не смогли найти слова хоть кого-то из саляфов, кто высказал бы это мнение, чтобы можно было заявлять о том, что среди саляфов в этом было хоть какое-то разногласие.

В-третьих, даже если бы мнение упомянутых учёных было однозначным в этом вопросе, то единогласное мнение на этот счёт передавали те учёные, которые жили до них. А те, кто передавал иджма' уже после них, то они попросту не приняли их противоречие всей общине и продолжили утверждать наличие единогласия. Ведь общеизвестно среди имамов Ислама, что:

- Если саляфы единодушно сошлись на определённом мнении, то любое мнение, появившееся после них и противоречащее этому единогласию, является отклонённым (шазз) и не нарушает их иджма'.

- Если же саляфы разошлись во мнениях по какому-либо вопросу, например, на два мнения, то пришедшие после них обязаны искать истину именно среди этих существующих мнений, а не изобретать третье.

Халиф 'Умар ибн 'Абдуль-'Азиз говорил: *“Берите из мнений только то, которое соответствует мнению тех, кто был до вас, ведь они были более знающими, чем вы”*. См. “Баяну фадли 'ильм ас-саляф” (стр. 51).

Имам Зуфар ибн аль-Хузайль сказал: *“Я не прекращаю спор с человеком, пока он не начнёт сходиться с ума”*.

Его спросили: «А как он сходит с ума?»

На что Зуфар ответил: *“Начинает говорить то, чего не говорил никто до него”*. ас-Саймари в “Ахбар Аби Ханифа уа асхабих” (стр. 197).

Если он считал сумасшедшим того, кто говорил то, что не говорили до него, то кем бы он посчитал тех, кто говорит то, что противоречит тому, что говорили саляфы?!

Имам Ибн Аби Зейд сказал: *“Любое высказывание, относительно которого ты не уверен, что у тебя в нём есть кто-то из саляфов, является обязательным для тебя отказаться от него в пользу того, что установлено от саляфов. Ведь никому не дозволено высказывать мнение, о котором он не знает, что кто-то из них его высказал”*. См. “аз-Забб ‘ан мазхаб аль-имам Малик” (1/439).

Имам Ибн Джарир ат-Табари сказал: *“Мнениям сподвижников и таби’инов не противопоставляется отклонённое мнение”*. См. “Тафсир ат-Табари” (2/590).

И обо всех этих положениях часто высказывался сам имам Ибн Таймия! Так, он говорил: *“Любое мнение, в котором уединился кто-то из поздних поколений, которому никто не предшествовал из ранних поколений, воистину, является ошибочным”*. См. “аль-Фатауа аль-Кубра” (1/369).

Также Ибн Таймия говорил: *“Как может быть дозволено кому-либо высказывать какое-то мнение, в котором никто его не опередил – будь он сам муджтахидом или мукаллидом?!”* См. “аль-Масаиль уаль-аджуиба” (стр. 55).

Также Ибн Таймия говорил: *“Решающим доводом является то, касательно чего было единогласное мнение среди первых мусульман, что явля-*

ется аргументом против разногласия поздних из их числа”. См. “Маджму’уль-фатауа” (21/239).

Шейх аль-Альбани говорил: “Если достоверный хадис допускает несколько вариантов значения, и кто-то из поздних учёных выбирает один из этих вариантов значения, то является необходимым, чтобы у него в этом был саляф из числа имамов”.

См. “Суалят ли-Ибн Аби ль-‘Айнейн” (стр. 164).

Можно ли после молитвы обращаться к Аллаху с мольбами, которые не пришли в Сунне?

Следует отметить, что некоторые современники, которые согласились с тем, что мольба после обязательной молитвы всё же является узаконенным деянием, тем не менее, ограничили это только установленными мольбами, которые Пророк (мир ему и благословение Аллаха) произносил после МОЛИТВ. См. “Маусу’ату ахкам ас-саляуат” (11/83).

Нет никаких сомнений в том, что это мнение является однозначно ошибочным, противоречащим достоверным хадисам и асарам, как и является отклонённым от мнения признанных учёных, как саляфов, так и поздних поколений!

Во-первых, в хадисе о достоинстве мольбы после обязательных молитв Пророк (мир ему и благословение Аллаха) не выделил какую-то определенную мольбу, а сказал об этом в обобщённом виде. И если кто-то скажет, что в этом случае

необходимо ограничиваться только теми мольбами, что упомянуты в Сунне, тогда то же самое следует сказать о мольбах, произносимых в земном поклоне во время молитвы и перед саламом. Однако вряд ли кто-то такое скажет.

Во-вторых, Анас (да будет доволен им Аллах) рассказывал: *“Однажды Пророк (мир ему и благословение Аллаха) зашёл к Умм Сулейм. Она подала ему финики и топлёное масло, но он сказал: «Верните ваше масло обратно в его сосуд, а ваши финики в их ёмкость, ибо я соблюдаю пост».*

Затем Пророк (мир ему и благословение Аллаха) встал в одной из сторон дома и совершил необязательную (добровольную) молитву, после чего обратился с мольбой к Аллаху за Умм Сулейм и членов её семьи”. аль-Бухари (1982).

Хафиз Ибн Хаджар сказал: *“В этом хадисе содержится указание на правомочность мольбы после завершения молитвы”.* См. “Фатхуль-Бари” (4/229).

Шейх Ибн Баз сказал: *“В этом хадисе содержится указание на обращение с мольбой после молитвы, и хадис ясно указывает на это. Такая мольба имеет больше оснований быть принятой”.* См. “ат-Та’ликъат аль-Базия ‘аля Сахих аль-Бухари” (2/157).

Данный хадис ясно указывает на то, что после молитвы любая мольба является правомочной и желательной. Ведь никто не скажет, что мольба в данном случае ограничивается только правомоч-

ностью мольбы после молитвы именно за Умм Сулейм и её семью.

В-третьих, этот факт подтверждает то, что в различных асарах приводятся те или иные мольбы, которые произносили сподвижники после обязательных и добровольных молитв, которые вообще не упоминаются в Сунне. И если бы следовало ограничиваться только теми мольбами, которые пришли в Сунне, то сподвижники так не поступали бы!

Также на это указывает асар Ибн ‘Аббаса (да будет доволен им Аллах), который в толковании Слов Аллаха: **«И когда ты освободишься, будь деятелен»** (94: 7), сказал: *“Когда ты завершил обязательную молитву, то обратись к Аллаху с мольбой”*. ат-Табари в “ат-Тафсир” (24/496), Ибн Аби Хатим в “ат-Тафсир” (19397). Сообщение достоверное. См. “Тахкыкъ Тафсир Ибн Касир” (7/599), “ас-Сахих аль-масбур” (4/647).

То есть, он упомянул слово «мольба» (ду’а) в обобщённом смысле, не конкретизировав её чем-то определённым.

В-четвёртых, в многочисленных асарах от саляфов из числа таби’инов и их учеников упоминалось ясно, что после молитв они обращались с мольбами, без конкретизации о какой именно мольбе идёт речь.

Ибрахим ибн Аби ‘Абля рассказывал: *“Мы часто сидели с ‘Ата аль-Хурасани. И бывало так, что по-*

сле утренней молитвы он обращался к Аллаху с мольбами". аль-Фасауи в "Ма'рифа уа-ттарих" (2/376).

'Абдуллах ибн Шаузаб сказал: "Когда Айюб (ас-Сахтияни) завершал молитвы, то обращался к Аллаху с различными мольбами". аль-Фасауи в "Ма'рифа уа-ттарих" (2/235).

В-пятых, имамы всех поколений и периодов упоминали о желательности мольбы после молитв и также не конкретизировали это лишь мольбами, которые упоминаются в Сунне.

Имам аш-Шафи'и сказал: *"Я считаю желательным для молящегося, будь это совершающий молитву в одиночку или с имамом, чтобы после завершения молитвы он долго поминал Аллаха и много обращался к Нему с мольбами, в надежде получить ответ после завершения обязательной молитвы"*. См. "аль-Умм" (1/243).

Имам Ибн Хиббан сказал: *"Упоминание того, что является желательным для человека просить Всевышнего Аллаха из благ для его религии и мирской жизни после завершения молитвы"*. См. "Сунан Ибн Хиббан" (5/373).

Имам Мухаммад ас-Самарий аль-Ханбали сказал: *"Следует обращаться с мольбами после молитвы тем, что является дозволенным, прося о вещах, связанных с миром этим и миром вечным"*. См. "аль-Муста'иб" (2/177).

Хафиз Ибн аль-Хадж сказал: *"Также является во время мольбы после молитвы обратиться с моль-*

бой за себя и за присутствующих рядом своих братьев-мусульман, будь это имам или тот, кто молился за ним”. См. “аль-Мадхаль” (2/263).

Шейх Ибн Къасим ан-Наджди сказал: “Является желательным, чтобы раб Аллаха после завершения молитвы обратился к Аллаху о прощении, чтобы поминал Его, восхвалял и возвеличивал узаконенными словами поминания (азкар), произносимыми после молитв. Также является желательным после этого обратиться с мольбой за Пророка (мир ему и благословение Аллаха), а затем обратиться к Аллаху с любой мольбой за себя. Поистине, мольба после этих видов поклонения не остаётся без ответа”. См. “аль-Ихкам” (1/245).

Шейх Ибн Баз сказал: “Является желательным, чтобы после молитвы человек произнёс шариатские азкары, а затем обратился к Аллаху с мольбой, которую пожелает”. См. “Фатауа Нур ‘аля ад-дарб” (9/196).

Всё упомянутое ясным образом указывает на то, что желательность мольбы после молитвы не ограничивается только теми мольбами, которые произносил Пророк (мир ему и благословение Аллаха) после молитвы. И с какой бы мольбой мусульманин ни обратился к Аллаху после молитвы, он совершил тем самым великое благо и соответствовал пророческой Сунне!

Узаконено ли обращаться с мольбой и после добровольных молитв?

Некоторые мусульмане также спрашивают: «Является ли мольба (ду'а) узаконенной только после обязательных молитв, или же также и после добровольных? Ведь в хадисах данной главы конкретизируются именно обязательные намазы: **«Наилучшая мольба – это мольба после обязательных молитв»**».

На самом деле мольба является не просто узаконенной, но и желательной после любой молитвы, будь то обязательная или добровольная. Однако именно после обязательной молитвы мольба лучше. Имам ат-Табари передал такое понимание от правнука 'Али – Джа'фара ас-Садык'а, сказавшего: *“Мольба после обязательной молитвы лучше, чем мольба после добровольной молитвы, и причина этого в превосходстве обязательных молитв над добровольными”*. См. “Шарх Ибн Батталь” (10/94), “ат-Таудых ли-шарх аль-Джами' ас-Сахих” (29/241), “Фатхуль-Бари” (11/134).

И на это также указывают ясные доводы в виде пророческих хадисов и асаров, в которых упоминаются некоторые установленные мольбы, или же говорится о мольбах в общем, без конкретизаций.

'Аиша (да будет доволен ею Аллах) рассказывала: *“Совершив молитву Духа, Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) сказал: «О Аллах, прости меня и прими моё покаяние, поис-*

тине, Ты – Прощающий, Милосердный!» И он произнёс эти слова сто раз". аль-Бухари в "аль-Адаб аль-муфрад" (619), ан-Насаи в "ас-Сунан аль-Кубра" (6/39). Шейх аль-Альбани назвал иснад достоверным. См. "Сахих аль-Адаб аль-муфрад" (482).

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَتُبْ عَلَيَّ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ

/Аллахумма-гъфирли уа туб 'алейя, иннака анта-ттаууабу-ррахим/.

Анас (да будет доволен им Аллах) рассказывал: "Однажды Пророк (мир ему и благословение Аллаха) зашёл к Умм Сулейм. Она подала ему финики и топлёное масло, но он сказал: **«Верните ваше масло обратно в его сосуд, а ваши финики в их ёмкость, ибо я соблюдаю пост»**."

Затем Пророк (мир ему и благословение Аллаха) встал в одной из сторон дома и совершил необязательную (добровольную) молитву, после чего обратился с мольбой к Аллаху за Умм Сулейм и членов её семьи". аль-Бухари (1982).

Эта мольба была после добровольной молитвы, как об этом ясно говорится в самом хадисе.

Также тут уместно упомянуть и о мольбе Ибн 'Умара (да будет доволен им Аллах), которую он произносил после молитвы в два ра'ата по завершению тауафа, которую, кстати, побуждал произносить имам Ахмад. См. "аль-Кафи" (1/515, 519).

Нафи' рассказывал: "Когда Ибн 'Умар (да будет доволен им Аллах) прибывал (в Мекку) для совершения Хаджа или 'Умры, он совершал обход вокруг

Каабы, после чего совершал два рак'ата, и при этом его сидение во время молитвы, когда он восхвалял своего Господа и обращался к Нему, было дольше, чем его стояние. А после завершения двух рак'атов и прежде чем начать обход между ас-Сафа и аль-Маруа, он говорил: «О Аллах, сохрани меня посредством Твоей религии и по причине повиновения Твоему Посланнику (мир ему и благословение Аллаха)!»

О Аллах, отдали меня (от нарушения) Твоих границ!

О Аллах, сделай меня из числа тех, кто любит Тебя, любит Твоих ангелов, Твоих посланников и Твоих праведных рабов!

О Аллах, возлюби меня и внуши любовь ко мне Твоим ангелам, Твоим посланникам и Твоим праведным рабам!

О Аллах, даруй мне лучшее из того, что Ты даруешь Своим праведным рабам в мире этом и в мире ином!

О Аллах, облегчи мне путь к лёгкости и отдали меня от трудности, и прости меня в жизни будущей и в мирской!

О Аллах, внуши мне быть стойким в соблюдении Твоего завета, которым Ты меня обязывал!

О Аллах, сделай меня из числа имамов богобоязненных, сделай меня из числа наследников Сада блаженства и прости мне мой грех в День Суда!»

Ибн Аби Шейба (31851). Сообщение достоверное. См. "Тахридж аль-Мусаннаф" (16/369).

اللَّهُمَّ اغْصِمْنِي بِدِينِكَ، وَطَاعَةِ رَسُولِكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، اللَّهُمَّ جَنِّبْنِي
 حُدُودَكَ، اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِمَّنْ يُحِبُّكَ، وَيُحِبُّ مَلَائِكَتَكَ، وَرُسُلَكَ، وَعِبَادَكَ
 الصَّالِحِينَ، اللَّهُمَّ حَبِّبْنِي إِلَيْكَ، وَإِلَى مَلَائِكَتِكَ، وَرُسُلِكَ، وَعِبَادِكَ الصَّالِحِينَ، اللَّهُمَّ
 آتِنِي مِنْ خَيْرِ مَا تُؤْتِي عِبَادَكَ الصَّالِحِينَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، اللَّهُمَّ يَسِّرْ لِي لِلْيُسْرَى،
 وَجَنِّبْنِي الْعُسْرَى، وَاعْفُزْ لِي فِي الْآخِرَةِ وَالْأُولَى، اللَّهُمَّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَوْفِيَ بِعَهْدِكَ الَّذِي
 عَاهَدْتَنِي عَلَيْهِ، اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنْ أَيْمَةِ الْمُتَّقِينَ، وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ،
 وَاعْفُزْ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ

/Аллаһумма-‘сымнi би-дiника уа тa’ати расулика,
 салля-Ллаһу ‘алейһи уа саллям. Аллаһумма джаннибнi
 худудак. Аллаһумма-дж’альнi мимман юхиббук, уа юхи-
 ббу маляикатака, уа русуляка, уа ‘ибaдака-ссaлихин. Ал-
 лаһумма хаббибнi илейка, уа иля маляикатика, уа русу-
 лика, уа ‘ибaдака-ссaлихин. Аллаһумма атини мин хайри
 ма тути ‘ибaдака-ссaлихин фи-ддунья уаль-ахыра. Ал-
 лаһумма яссирнi лиль-юсра, уа джаннибни-ль-‘усра,
 уагъфир ли филь-ахырати уаль-уля. Аллаһумма аузи’нi
 ан ууаффия би-‘ахдика-лязи ‘ахадтани ‘алейһ. Ал-
 лаһумма-дж’альни мин аимматиль-муттакын, уа-
 дж’альнi мин уарасати джаннати-нна’им, уа-гъфир-ли
 хаты-ати яума-ддiн/.

Умм ад-Дарда (да будет доволен ею Аллах) рас-
 сказывала: “Когда Абу ад-Дарда (да будет доволен
 им Аллах) завершал свою (добровольную) ночную
 молитву, он обращался с мольбами за своих бра-
 тьев, говоря: «О Аллах, прости меня и такого-то, и
 такого-то».

И я сказала ему: «Если бы ты обратился с этой
 мольбой за себя, разве это не было бы лучше?»

Он ответил: «Воистину, ангелы говорят «Амин» на мольбу человека, который обращается с мольбами за своего брата в его отсутствие, и говорят: «Амин, и тебе то же самое». Поэтому я пожелал получить «Амин» ангелов»". Ибн Са'д в "ат-Табакъат" (4/356). Иснад достоверный. См. "аль-'Атикъ" (37/92).

Это также является мольбой после добровольной молитвы.

Джа'фар ибн Зейд рассказывал: "Однажды мы выступили в военный поход, и с нами был Сыля ибн Ашьям. Ночью он встал, совершил омовение и приступил к молитве. И он продолжал молиться вплоть до наступления рассвета, после чего сел, воздал хвалу Аллаху такими формами восхваления, подобных которым я не слышал, а затем обратился к Аллаху с мольбой". Ибн аль-Мубарак в "аз-Зухд" (863), Ибн Аби ад-Дунья в "Мухасаба ан-нафс" (33), аль-Байхакъи в "Шу'аб аль-иман" (2941). Иснад хороший. См. "Тахкыкъ Шу'аб аль-иман" (4/526).

В этом сообщении содержится указание на то, что он обратился к Аллаху после совершения добровольной ночной молитвы, а не обязательной.

Мухаммад ибн Сирин говорил: "Они (сподвижники) считали желательным, чтобы человек, совершив полное омовение (гъусль), совершил два рак'ата молитвы, а затем обратился к Аллаху с мольбой. Ведь, поистине, раб Аллаха ближе всего к своему Господу, когда он находится в состоянии очищения". Са'ид ибн Мансур в "ас-Сунан" (2496). Иснад достоверный. См. "Такмиля ат-Тафсир мин Сунан Ибн Мансур" (8/389).

Ханбаль сказал: “Абу ‘Абдуллах (имам Ахмад) совершал вместе с нами молитву (Тарауих). Когда мы заканчивали передышку между рак’атами, он садился, и мы садились. Иногда он что-то говорил, и его спрашивали о чём-то, и он отвечал. Затем он вставал и совершал молитву, а после молитв он обращался к Аллаху с различными мольбами, после чего совершал Уитр и уходил”. См. “Бадаи’ аль-фауaid” (4/109).

Шейх Ибн Баз сказал: “Достоверно установлено от Пророка (мир ему и благословение Аллаха) указание на то, что он обращался с мольбой как до салама, так и после него.

То же самое касается и мольбы после добровольной молитвы, поскольку нет доводов, которые бы это запрещали, даже если мольба (после добровольной молитвы) будет с поднятием рук, поскольку поднятие рук во время мольбы является одной из причин получения ответа на неё.

Однако это не должно быть постоянным действием, а лишь иногда”. См. “Фатауа Ибн Баз” (11/168).

Шейх Ибн Джибрин сказал: “В частности, после добровольных молитв есть вероятность принятия мольбы, ведь Пророк (мир ему и благословение Аллаха), когда хотел обратиться с мольбой, совершал два рак’ата, чтобы это послужило средством приближения к Аллаху.

Ведь Пророк (мир ему и благословение Аллаха) также велел в молитве аль-Истихара произно-

силь мольбу после неё. Поэтому если ты хочешь попросить у Аллаха руководства в выборе, то ты совершаешь два рак'ата, а затем обращаешься с мольбой.

И это является доказательством на то, что молитва считается средством для принятия мольбы. Если ты совершишь добровольную молитву или молитву, имеющую причину, или подобное им, а затем поднимешь руки и обратишься к Аллаху с мольбой после неё, то есть надежда на принятие этой мольбы". Сл. "Шарх 'Умда аль-ахкам" (№ 21).

Можно ли обращаться к Аллаху с мольбой сразу после молитвы до поминания Аллаха?

Следует отметить, что некоторые современные учёные считали, что мольба после завершения обязательной молитвы до восхваления Аллаха и произнесения установленных азкаров является противоречием Сунне.

Так, шейх Ахмад ан-Наджми сказал: "Обращение с мольбой к Аллаху сразу же после завершения молитвы – является противоречием Сунне. Напротив, Сунной является произнести сначала слова поминания Аллаха (зикр) после молитвы". См. "Фатх ар-Рабб аль-Уадуд" (3/262).

Если сказать, что поминать и восхвалять Аллаха прежде, чем обратиться к Нему с мольбами является желательным, будь то после молитвы или в

иное время, то в этом нет сомнения, как на это указывают достоверные хадисы. Поэтому шейх Ибн Баз говорил: *“Является желательным, чтобы после молитвы человек произнёс шариатские азкары, а затем обратился к Аллаху с мольбой, которую пожелает”*. См. “Фатауа Нур ‘аля ад-дарб” (9/196).

Однако считать это обязательным или порицать обращение к Аллаху с мольбами сразу после молитвы до восхваления Аллаха, то нет на это никакого весомого аргумента в религии Аллаха. Напротив, такое категорическое утверждение противоречит аргументам, поскольку в некоторых хадисах упоминается, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) после салама сразу произносил ту или иную мольбу без азкаров.

‘Али ибн Аби Талиб (да будет доволен им Аллах) говорил: *“Когда Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) произносил салам после молитвы, он говорил: **«О Аллах, прости мне то, что я совершил прежде и что ещё не совершил, что делал тайно и явно, то, в чём я преступил границы, и то, о чём Ты знаешь лучше меня! Ты – Выдвигающий вперёд и Ты – Отодвигающий! Нет божества достойного поклонения кроме Тебя!»**”* Муслим (771 /1-2/).

Абу Айюб аль-Ансари (да будет доволен им Аллах) рассказывал: *“Всякий раз, как я совершал молитву позади вашего Пророка (мир ему и благосло-*

вление Аллаха), я слышал, как он говорил после её завершения: **«О Аллах! Прости мне все мои грехи и прегрешения! О Аллах, поддержи меня, окажи мне помощь и направь меня к благим делам и нравственности, ибо, поистине, никто не укажет мне путь к ним и не отвратит от меня дурных дел и безнравственности, кроме Тебя!»** ат-Табарани в “аль-Аусат” (4442) и “ас-Сагъир” (610). Хафизы аль-Хайсами и ас-Салихи называли иснад хадиса отличным, а шейх аль-Альбани назвал этот хадис хорошим. См. «Маджма’у-ззауид» (10/111), «Субуль аль-худа» (8/170), «Сахих аль-Джами’» (1266).

Умм Саляма (да будет доволен ею Аллах) сказала: **“Поистине, когда Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) завершал утреннюю молитву, он говорил после салама: «О Аллах, поистине, я прошу Тебя о полезном знании, благом уделе и деянии, которое будет принято!»**” Ахмад (6/305), Ибн Маджах (925). Хафиз Ибн Хаджар назвал этот хадис хорошим, а шейх аль-Альбани назвал его достоверным. См. “Натаидж аль-афкар” (2/316), “Сахих Сунан Ибн Маджах” (762).

Следует знать, что порядок произнесения установленных в Сунне слов поминания Аллаха и мольб после завершения молитвы точно неизвестен. Как и неизвестно, чтобы Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) произносил после каждой молитвы все установленные слова поминания Аллаха и мольбы.

Что же касается порядка расположения этих слов поминания Аллаха и мольб в некоторых трудах, как то, что сначала идёт мольба о прощении, произносимая трижды, затем тасбих, затем чте-

ние аята «аль-Курси», затем трёх последних сур Корана, потом различные мольбы, то это лишь иджитihad авторов. Данный порядок не указывает на обязательность или желательность именно такой последовательности при поминании Аллаха и обращении к Нему с мольбами после молитвы.

Конечно, восхваление Аллаха перед мольбой в общем – из числа этикета в мольбе, однако это не означает, что без восхваления Аллаха запрещено или не узаконено обращаться к Нему с мольбами. Весь вопрос лишь в том, как лучше.

А Аллаху ведомо обо всём лучше.

О том, что руки во время мольбы в самой молитве не поднимаются

Важно знать, что учёные единогласны в том, что поднимать руки во время мольбы, совершаемой внутри обязательной или добровольной молитвы, является запретным, будь то при открывающей мольбе (ду'а аль-истифтах), между земными поклонами или во время ташаххуда перед саламом. См. "Маусу'ату ахкам ас-салауат" (11/117).

Исключением из этого правила является лишь мольба Къунут, произносимая в различных молитвах, во время которой дозволено поднимать руки, поскольку у этого есть достоверная основа в хадисах и асарах.

О том, что совместные мольбы после молитв являются нововведением

Здесь очень важно отметить, что обращение с мольбами после обязательных молитв обусловлено совершением этого в индивидуальном порядке, так как специальные коллективные мольбы молящихся после завершения молитв порицали даже те имамы, которые считали время после завершения молитвы благим периодом для мольбы!

Многие учёные запрещали и называли нововведением совместную мольбу имама и молящихся после молитв. К сожалению, этот вид нововведения весьма распространён среди мусульман, как в арабских странах, так и в большинстве мусульманских республик. Дело дошло до того, что никто после завершения молитвы не поминает Аллаха и не обращается к Нему самостоятельно, однако делается это только коллективно после каждой пятикратной молитвы!

Спросили имама Малика о человеке, который завершив молитву, становится вместе со своими друзьями и они вместе обращаются к Аллаху: «Следует ли мне присоединиться к ним?», на что Малик ответил: *“Нет! Мне не нравится, чтобы человек совершал то, что делают эти люди”*. См. “аль-Баян уа-ттахсылъ” (1/362).

Шихабуддин аль-Къарафи сказал: *“Малик и группа других учёных, да смилуется над ними Ал-*

лах, порицали, чтобы имамы мечетей и джама'ата обращались для них с мольбой вслух после обязательных молитв". См. "аль-Фурукъ" (4/300).

Шейхуль-Ислям Ибн Таймия сказал: "Что касается совместной мольбы имама и молившихся позади него после обязательной молитвы, то это является нововведением, которого не было во времена Пророка (мир ему и благословение Аллаха)!" См. "Маджму'уль-фатауа" (22/519).

Имам аш-Шатыби сказал: "Что касается мольбы имама для джама'ата после завершения молитв, то нет в Сунне ничего, что подкрепляло бы это мнение. Напротив, Сунна противоречит этому". См. "Фатауа аль-имам аш-Шатыби" (стр. 128).

Хафиз Ибн аль-Хадж сказал: "И пусть как имам, так и молящиеся позади него остерегаются повышать голоса во время зикров и мольбы и поднятие рук при этом. Я имею в виду после завершения молитвы, если это будет совершаться джама'атом, ибо поистине, это – из числа нововведений". См. "аль-Мадхаль" (2/263).

Также некоторые всё время во время коллективных мольб и поминаний Аллаха читают суру «аль-Фатиха», либо начиная мольбы с неё, либо заканчивая ею, либо же совершая и то и другое. Тогда как чтение суры «аль-Фатиха» именно после молитвы не является узаконенным или желательным, даже если человек будет обращаться с

мольбой индивидуально, а не в коллективе. См. “Шарх аль-Ашбах уа-нназаир” (2/46).

Также нововведением является постоянная конкретизация какой-то из пятикратных молитв мольбами по её завершении, что не выделил Шариат. По этой причине многие имамы, как ан-Науауи, Ибн Сайид ан-Нас, Ибн Таймия, аш-Шатыби, Ибн Раджаб и др. порицали выделение для мольбы только двух молитв: утреннюю (фаджр) и послеполуденную (‘аср). Однако это, конечно же, не относится к узаконенным мольбам, произносимым после той или иной молитвы.

Как лучше всего взывать к Аллаху с мольбой после молитвы?

Восхвалять и прославлять Аллаха, а также обратиться с мольбами за Пророка (мир ему и благословение Аллаха) перед своей мольбой

Обращаясь к Аллаху с мольбами после молитвы, лучше начать с установленных в Сунне восхвалений и возвеличиваний Аллаха, а затем уже обращаться с мольбами. Ведь возвеличивание и восхваление Аллаха, а также обращение с мольбами за Его Пророка (мир ему и благословение Аллаха) перед мольбой относится к этикету мольбы.

Фадаля ибн ‘Убайд (да будет доволен им Аллах) рассказывал: “Однажды Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) услышал, как один че-

ловец во время своей молитвы стал обращаться с мольбами к Аллаху, не восславив перед этим Аллаха Всевышнего и не призвав благословение на Пророка (мир ему и благословение Аллаха). Тогда Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) сказал: **«Этот человек поторопился»**, после чего подозвал его и сказал: **«Когда кто-нибудь из вас совершает молитву, пусть начнёт с того, что воздаст хвалу своему Великому и Всемогущему Господу и восславит Его, потом пусть призовёт благословение на Пророка, а затем воззовёт с любой мольбой, которой пожелает»**. Абу Дауд (1481), ат-Тирмизи (3477), ан-Насаи (1284). Хафиз Ибн Хаджар и шейх аль-Альбани подтвердили достоверность хадиса. См. "Натаидж аль-афкар" (2/311), "Сахих Сунан Аби Дауд" (1331).

Имам аль-Багъауи сказал: "Тому, кто желает обратиться с мольбой, следует начать с восхваления Аллаха, затем обратиться с мольбами за Пророка (мир ему и благословение Аллаха), а затем уже просить о своих нуждах". См. "Шарх ас-Сунна" (5/204).

Хафиз ас-Сахауи сказал: "Является Сунной начинать мольбу после молитвы или в иных случаях с восхваления и возвеличивания Аллаха и мольбы за Посланника Аллаха (мир ему и благословение Аллаха)". См. "аль-Аджуба аль-мардыя" (3/893).

Шейх Ибн Къасим ан-Наджди сказал: "Является желательным, чтобы раб Аллаха после завершения молитвы обратился к Аллаху о прощении, чтобы поминал Его, восхвалял и возвеличивал узаконенными словами поминания (азкар), произно-

симыми после молитв. Также является желательным после этого обратиться с мольбой за Пророка (мир ему и благословение Аллаха), а затем обратиться к Аллаху с любой мольбой за себя. Поистине, мольба после этих видов поклонения не остаётся без ответа". См. "аль-Ихкам" (1/245).

Обращаться к Всевышнему Аллаху пророческими мольбами

Лучше всего после завершения молитвы обращаться к Аллаху с теми мольбами, с которыми к Нему обращался наш Пророк (мир ему и благословение Аллаха). Ведь его мольбы охватывали все блага мира этого и мира иного. Да и как может быть иначе, если Аллах даровал ему способность выражать в кратких словах всеобъемлющие смыслы.

Однако если человек обратится к Аллаху после молитв ещё и со своими мольбами, то в этом нет никаких проблем и ничего порицаемого, ибо даже во время молитвы в земном поклоне и на ташаххуде до салама дозволяется обращаться к Аллаху любыми мольбами. Ведь сам Пророк (мир ему и благословение Аллаха) сказал: **«После этого он может выбрать любую мольбу, которая ему нравится, и обратиться к Аллаху»**. аль-Бухари (835), Муслим (402).

Но следует отметить, что некоторые имамы выражали порицание тем, кто вместо установленных

пророческих мольб избирал для себя какие-то рифмованные и придуманные мольбы, не имеющие основы, всё время обращаясь к Аллаху именно ими. И они относили это к запретному «излишеству в мольбе», которое порицается в пророческих хадисах.

Абу На'ама рассказывал: *“Однажды ‘Абдуллах ибн Мугъаффаль (да будет доволен им Аллах) услышал, как его сын обращался к Аллаху со следующей мольбой: “О Аллах! Поистине, я прошу у Тебя Рая, его блаженства, его наслаждений” и так далее и так далее..., “И я прибегаю к Твоей защите от Огня, его мучений и оков”, и так далее и так далее...” И Ибн Мугъаффаль сказал ему: “О сынок! Поистине, я слышал, как Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) сказал: «**Появятся народы, которые будут излишествовать в мольбе!**» Не будь же из их числа! Если тебе будет дарован Рай, то тебе также будут дарованы и все его блага, и если ты будешь защищён от Огня, то, естественно, будешь защищён от всех его бед!”* Абу

Дауд (1480), Ибн Маджах (3864). Достоверность хадиса подтвердили хафизы ан-Науауи, Ибн Касир, Ибн Хаджар и шейх аль-Альбани.

Комментируя этот хадис, хафиз аль-Къуртуби сказал: *“Излишество в мольбе имеет разные виды, в числе чего:*

- Громко произносить мольбы и кричать при этом.

- Просить о том, чтобы у человека была степень пророков.

- Просить о том, что является невозможным и о различных крайностях.

- Просить о том, в чём содержится грех.

- Просить посредством того, что не пришло в Коране и Сунне, выбирая сложенные и рифмованные слова, найденные в каких-то брошюрках, у которых нет никакой основы, и на что не следует опираться, когда человек делает это своей отличительной особенностью, оставляя то, с чем обращался к Аллаху Пророк (мир ему и благословение Аллаха).

Всё это препятствует получению ответа на мольбу". См. "Тафсир аль-Къуртуби" (4/144).

Однако если человек не совершает ничего упомянутого, и обращается к Аллаху с пророческими мольбами, но вместе с тем обращается к Нему и своими мольбами, связанными с той или иной его потребностью, или взывает различными мольбами, которые ему понравились из числа мольб сподвижников или имамов, то в этом нет никаких проблем.

Не взывать к Аллаху громким голосом

Также во время мольбы, будь это после молитв или в иных ситуациях, не следует взывать к Аллаху громко, ибо из этикета мольбы – обращаться с мольбами тихо.

Абу Муса аль-Аш'ари (да будет доволен им Аллах) рассказывал: *“Когда мы проезжали по какой-либо долине вместе с Посланником Аллаха (мир ему и благословение Аллаха), мы громко произносили слова “Ля иляха илля-Ллах” и “Аллаху акбар”, и тогда Пророк (мир ему и благословение Аллаха) сказал: «О люди, пожалейте себя, ведь взываете вы не к глухому и не к отсутствующему! Поистине, Он с вами, и Он – Слышащий, Близкий! Благословенно имя Его и высоко величие Его!»*” аль-Бухари (2992, 6409) и Муслим (2704).

В отношении Слов Аллаха: **«Не совершай свою молитву громко и не совершай её шепотом, а выбери среднее между этим»** (17: 110), ‘Аиша (да будет доволен ею Аллах) сказала: *“Этот аят был ниспослан относительно мольбы (ду’а)”*. аль-Бухари (4723) и Муслим (447).

Са’ид ибн аль-Мусайиб говорил: *“Люди внесли такую вещь, как повышение голосов во время мольбы”*. аль-Халляль в «аль-Джами’». Шейхуль-Ислям Ибн Таймия подтвердил достоверность иснада. См. “аль-Икътида” (2/151).

Абу Хашим рассказывал, что когда Муджахид услышал, как один человек во время своей мольбы повышает голос, он кинул в него камешком. Ибн Аби Шейба (31648).

Также Раби’ и аль-Хасан аль-Басри порицали произнесение мольбы так, чтобы сидящий рядом слышал её. Ибн Аби Шейба (31650).

Хафиз Ибн Раджаб сказал: *“Что касается мольбы, то Сунна заключается в том, чтобы произносить её скрытно”*. См. “Фатхуль-Бари” (5/152).

Имам Ибн Джарир ат-Табари сказал: *“Порицание повышения голосов во время мольбы – это мнение всех саляфов из числа сподвижников и таби’инов”*. См. “Шарх Сахих аль-Бухари” (5/152).

Часть 2: Является ли поднятие рук во время мольбы после молитвы узаконенным?

В предыдущем разделе были процитированы пророческие хадисы, слова и поступки саляфов во главе со сподвижниками, а также единогласные мнения, переданные различными имамами и учёными, что обращение с мольбами к Аллаху после завершения молитв, является узаконенным и даже желательным деянием.

С дозволения Всевышнего Аллаха в этом разделе хотелось рассмотреть другой вопрос, который также часто интересует многих мусульман, касательно мольбы после обязательной молитвы именно с поднятием рук.

Основа в мольбах – это поднятие рук

Общеизвестно, что поднятие рук во время мольбы относится к этике ду’а, в чём нет никаких сомнений, поскольку Пророк (мир ему и благословение Аллаха) побуждал к этому словами и сам

поднимал руки во время своих мольб несчитанное количество раз.

Со слов Сальмана аль-Фариси (да будет доволен им Аллах) сообщается, что Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) сказал: **«Поистине, ваш Всеблагий и Всевышний Господь стыдлив и щедр, и Он стыдится Своего раба, если тот поднимает к Нему свои руки и ему придётся опустить их пустыми»**. Ахмад (5/438), Абу Дауд (1488), ат-Тирмизи (3556), Ибн Маджах (3865). Достоверность хадиса подтвердили Абу 'Иса ат-Тирмизи, аль-Багъауи, Ибн Хаджар, аль-Мунауи, аль-Альбани. См. «Фатхуль-Бари» (11/143), «ат-Тайсир» (1/251), «Сахих аль-Джами'» (1757).

Данный хадис является обобщённым и указывает на достоинство поднятия рук во время обращения к Аллаху с мольбами. И этот хадис остаётся обобщённым, кроме конкретизаций на те или иные случаи, когда руки во время мольб поднимать не узаконено в качестве исключений, как: во время ду'а аль-истифтах в начале молитвы; во время сидения между земными поклонами; во время ташаххуда; во время пятничной проповеди имаму; и т.д.

Со слов Малика ибн Ясара (да будет доволен им Аллах) сообщается, что Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) сказал: **«Когда вы просите Аллаха, то просите Его, обращая ладони вверх, и не просите, обращая их тыльной стороной»**. Абу Дауд (1486), Ибн Аби 'Асым в "аль-Ахад уаль-масани" (2459). Ибн Муфлих, аль-Мардауи, аль-Мунауи, Ибн Баз, аль-Альбани назвали иснад этого хадиса хорошим. См. «аль-Фуру'» (2/234), «Кафая аль-Мустахъни'» (251), «ат-Тайсир» (1/103), «Маджму' аш-шурух аль-фикхъийя» (25/576), «Тахридж Хидая ар-рууа» (2182).

Имам аль-Бухари в своём сборнике «ас-Сахих» сказал в обобщённой форме, не делая каких-либо конкретизаций: *“Глава о поднятии рук во время мольбы”*. См. “Сахих аль-Бухари” (5/74).

Шейхуль-Ислям Ибн Таймия сказал: *“Является Сунной для обращающегося с мольбой к Аллаху: поднимать руки, начинать с восхваления и прославления Аллаха, затем с мольбы за Пророка (мир ему и благословение Аллаха), и завершать мольбу всем этим, а также словом «Амин»”*. См. “аль-Фатауа аль-кубра” (5/337).

Хафиз Ибн Раджаб сказал: *“Поднятие рук и их обращение к небу – из числа этикета (адаб) мольбы, по причине которой есть надежда на получение ответа”*. См. “Джами’уль-‘улюми уаль-хикам” (стр. 251).

И хадисы от Пророка (мир ему и благословение Аллаха) о поднятии рук во время мольбы передаются многочисленными путями и относятся к категории «аль-мутауатир».

Хафиз ан-Науауи сказал: *“Установлено достоверно, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) поднимал свои руки при мольбе не только во время испрашивания дождя, но и в других ситуациях. И таких хадисов больше, чем их можно сосчитать. Воистину, я собрал около тридцати хадисов об этом только из двух сборников «ас-Сахих» аль-Бухари и Муслима”*. См. “Шарх Сахих Муслим” (6/190).

А хафиз ас-Суюты сказал: *“Хадисы о поднятии рук передаются многочисленными путями, и от*

Пророка (мир ему и благословение Аллаха) об этом передаётся около ста хадисов, что он поднимал руки во время мольб”. См. “Тадриб ар-рауи” (2/280).

О мнении тех, кто считал, что руки во время мольбы поднимать следует только в установленных Сунной местах

Группа учёных считала, и в основном это мнение избрали некоторые современники, что основа состоит в том, что руки следует поднимать только в тех местах и случаях, в которых установлено, что в них Пророк (мир ему и благословение Аллаха) поднимал руки.

В качестве довода сторонники этого мнения опирались на следующие хадисы:

Анас ибн Малик (да будет доволен им Аллах) сказал: *“Обращаясь к Аллаху с мольбами, Пророк (мир ему и благословение Аллаха) никогда не поднимал рук, если не считать мольбу о ниспослании дождя. В этом случае он поднимал руки так высоко, что становилась видна белизна его подмышек”*. аль-Бухари (1031) и Муслим (895).

Со слов аль-Къасима ибн Аби Салиха сообщается, что Абу Хатим сказал: *“Как-то Абу Зур’а спросил меня: «Ты поднимаешь руки во время мольбы Къунут?»*

Я ответил: «Нет».

Тогда я спросил его: «А ты поднимаешь?»

Он сказал: «Да».

Я спросил: «Каково твоё доказательство?»

Он ответил: «Хадис от Ибн Мас'уда».

Я сказал: «Его передаёт Лейс ибн Аби Сулейм».

Он сказал: «Хадис от Абу Хурайры».

Я сказал: «Его передаёт Ибн Ляхи'а».

Он сказал: «Хадис от Ибн 'Аббаса».

Я сказал: «Его передаёт 'Ауф».

Тогда он спросил: «А каково твоё доказательство для оставления поднятия рук?»

Я ответил: «Хадис от Анаса о том, что Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) не поднимал рук ни в одной мольбе, кроме как во время мольбы о ниспослании дождя».

И после этого Абу Зур'а замолчал". аль-Хатыб в "Тариху Багъдад" (2/76), Ибн 'Асакир в "Тариху Димашкъ" (52/15). Сообщение достоверное. См. "Ахадис уа асар раф' аль-ядейн фи-дду'а" (стр. 51).

Хусайн ибн 'Абдур-Рахман рассказывал: "Когда 'Умáра ибн Руайба (да будет доволен им Аллах) увидел Бишра ибн Маруана, стоя на минбаре с поднятыми руками (во время пятничной проповеди), он сказал: «Да обезобразит Аллах обе эти руки! Клянусь Аллахом, я видел Посланника Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) и он не делал ничего, кроме того, что указывал рукой вот так», и он показал указательный палец". Муслим (874).

Ибн Шихаб аз-Зухри говорил: "Поднятие рук в пятницу (во время мольбы в проповеди) является нововведением". Ибн Аби Шейба (5603).

В действительности, мнение о том, что основа состоит в том, что руки следует поднимать только в тех местах и случаях, в которых установлено их поднятие, является ошибочным, противоречащим десяткам достоверных хадисов!

Что касается хадиса от Анаса, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) не поднимал свои руки во время мольбы, кроме как во время мольбы о ниспослании дождя, то учёные пояснили его тремя положениями:

- Первое: Анас передал то, что он видел сам, тогда как другие сподвижники видели, как он поднимал руки во время мольбы не только о мольбе для ниспослания дождя, как это говорили имамы аль-Бухари и аль-Асрам. См. "Раф' аль-ядейн" (стр. 69), "Насих аль-хадис" (стр. 148).

Однако это пояснение не совсем состыкуется с тем, что сам же Анас также передавал другие хадисы о том, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) поднимал руки и в других случаях. См. "Ахадис уа асар раф' аль-ядейн фи-дду'а" (стр. 53).

- Второе: Анас имел в виду, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) не поднимал руки во время мольбы именно стоя на минбаре, кроме как во время мольбы о ниспослании дождя, тогда как стоя на минбаре в других случаях он не поднимал рук во время мольбы. И это мнение выбрал имам Ибн Таймия. См. "Джами' аль-масаиль" (4/93).

Однако и это пояснение не состыкуется с тем, что передала Аиша, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) поднимал руки, стоя на минбаре, также и во время проповеди по случаю затмения. Муслим (901).

- Третье: Анас имел в виду, что он не видел, чтобы именно так высоко Пророк (мир ему и благословение Аллаха) поднимал свои руки, как во время мольбы о ниспослании дождя, а не то, что он вообще не поднимал рук. И об этом говорили хафизы ан-Науауи, Ибн Раджаб, Ибн Хаджар. См. "Шарх Сахих Муслим" (6/190), "Фатхуль-Бари" (9/217), "Фатхуль-Бари" (11/142).

И это самое лучшее из пояснений хадиса Анаса, поскольку именно таким образом его можно объединить с другими хадисами по данной теме.

И именно так необходимо понимать хадис Анаса, поскольку буквальное его понимание опровергается десятками других хадисов, в которых ясно говорится о том, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) поднимал руки во время мольбы и в иных случаях и в общем, а не только при мольбе о ниспослании дождя!

Что же касается слов имама Абу Хатима, ослабившего все доводы имама Абу Зур'и о поднятии рук во время мольбы Къунут, то он не упомянул об асаре от 'Умара ибн аль-Хаттаба (да будет доволен им Аллах). Абу Рафи' сказал: *"Я молился позади 'Умара ибн аль-Хаттаба (да будет доволен им Аллах), и он произносил мольбу Къунут после*

поясного поклона, поднимал при этом руки и произносил мольбу вслух". аль-Байхакъи в "ас-Сунан аль-кубра" (3193).

Хафиз аль-Байхакъи сказал: *"Это является достоверным от 'Умара"*. См. "ас-Сунан аль-кубра" (4/157).

Более того, есть даже достоверный пророческий хадис, переданный от Анаса (да будет доволен им Аллах), в котором сообщается, что когда племя Бану Сулейм вероломно убило семьдесят чтецов Корана: *"Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха), каждый раз, совершая утреннюю молитву, поднимал руки и взывал против них"*. Ахмад (3/137), 'Абд ибн Хумайд (1276). Достоверность хадиса подтвердили хафиз ан-Науауи, хафиз аль-'Иракъи, шейх аль-Альбани. См. «аль-Маджму'» (3/500), «Тахридж аль-Ихья» (1/159), «Асль Сыфа ас-саля» (3/957).

А что касается хадиса 'Умáры, то он порицал лишь поднятие рук в том месте, где ему была известна пророческая Сунна о поднятии только пальца, а не рук. Одним словом, он порицал именно противоречие Сунне в данном положении. И это абсолютно не указывает на то, что в основе руки во время мольбы не поднимаются, кроме как в установленных случаях! Поэтому имам Ибн Джарир ат-Табари о хадисе 'Умáры сказал: *"Этот хадис касается именно проповедника во время пятничной проповеди, и нет смысла в том, чтобы цепляться за этот хадис, чтобы запрещать поднятие рук во время мольбы, учитывая тот факт, что по данной теме передаются достоверные ха-*

дисы, указывающие на правомочность поднятия рук во время мольбы”. См. “Фатхуль-Бари” (11/143).

Что же касается хадиса: *«Руки поднимаются только в семи местах...»* ат-Табарани (11/385), аль-Байхакъи (5/73), то данный хадис является недостоверным! Имам аль-Бухари сказал: *“Этот хадис не является достоверным от Пророка (мир ему и благословение Аллаха)!”* См. “Раф’ аль-ядейн” (146).

Со слов Малика ибн Ясара (да будет доволен им Аллах) сообщается, что Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) сказал: ***«Когда вы просите Аллаха, то просите Его, обращая ладони вверх, и не просите, обращая их тыльной стороной».*** Абу Дауд (1486), Ибн Аби ‘Асым в “аль-Ахад уаль-масани” (2459). Ибн Муфлих, аль-Мардауи, аль-Мунауи, Ибн Баз, аль-Альбани назвали иснад этого хадиса хорошим. См. «аль-Фуру’» (2/234), «Кафая аль-Мустакъни’» (251), «ат-Тайсир» (1/103), «Маджму’ аш-шурух аль-фикъхийя» (25/576), «Тахридж Хидая ар-рууа» (2182).

Со слов Сальмана аль-Фариси (да будет доволен им Аллах) сообщается, что Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) сказал: ***«Поистине, ваш Всеблагий и Всевышний Господь стыдлив и щедр, и Он устыдится Своего раба, если тот возденет к Нему свои руки и ему придётся опустить их пустыми».*** Ахмад (5/438), Абу Дауд (1488), ат-Тирмизи (3556), Ибн Маджах (3865). Достоверность хадиса подтвердили Абу ‘Иса ат-Тирмизи, аль-Багъауи, Ибн Хаджар, аль-Мунауи, аль-Альбани. См. «Фатхуль-Бари» (11/143), «ат-Тайсир» (1/251), «Сахих аль-Джами’» (1757).

Ибн ‘Аббас (да будет доволен им Аллах) говорил: *“Когда Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) обращался к Аллаху с мольбой, он делал так, что внутренняя сторона его ладоней*

была направлена к его лицу”. ат-Табарани в “аль-Кабир” (12234) и “аль-Аусат” (5226). Хадис достоверный. См. «Сахих аль-Джами’» (4721).

Эти хадисы, как в виде слов Пророка (мир ему и благословение Аллаха), так и его дел, ясно указывают на то, что является желательной Сунной поднимать руки во время мольбы в общем, без конкретизации какого-то времени, места или ситуации для этого!

И точно также общее побуждение поднимать руки во время мольбы передаётся от сподвижников. Ибн ‘Аббас (да будет доволен им Аллах) говорил: *“Просьба к Аллаху (аль-масъала) – это когда ты воздеваешь руки свои на уровне твоих плеч или около того.*

Мольба о прощении (аль-истигъфар) – это когда ты указываешь одним пальцем (указательным).

А настойчивая мольба (аль-ибтихаль) – это когда ты полностью распростираешь обе руки свои (поднимая их высоко)”. Абу Дауд (1489), аль-Байхакъи в “ад-Да’ауат аль-кабир” (313). Сообщение достоверное. См. «Сахих аль-Джами’» (6694).

В другой версии сообщается, что Ибн ‘Аббас сказал: *“Сунна заключается в том, чтобы ты поднимал руки во время мольбы свои на уровне твоих плеч”*. Ибн Аби Хайсама в “ат-Тарих” (2/957).

Более того, некоторые саляфы передавали единогласное мнение о правомочности поднятия рук во время мольбы. Так, имам Абу Бакр Ибн Аби Шейба сказал: *“Все творения единогласны в том, что когда они взывают к Аллаху, то поднимают*

свои руки к небу. И если бы Всевышний Аллах был на земле, то они не направляли бы свои руки к небу”. См. “аль-‘Арш” (стр. 291).

Хафиз ан-Науауи сказал: “Следует знать, что тот, кто заявляет, что поднятие рук во время мольбы обусловлено лишь местами, на которые указывают некоторые хадисы, тот впал в скверную ошибку!” См. «аль-Маджму’» (3/511).

Шейх Ибн ‘Усаймин сказал: “Если на какое-то положение нет указания ни установлением поднятия рук для мольбы, ни отрицанием поднятия, то основа заключается в том, что руки следует поднимать, так как поднятие рук – из этикета мольбы и из числа причин получения ответа на мольбу. Ведь Пророк (мир ему и благословение Аллаха) сказал: **«Поистине, ваш Всеблагий и Всевышний Господь стыдлив и щедр, и Он устыдится Своего раба, если тот возденет свои руки к Нему и ему придётся опустить их пустыми»**. Абу Дауд (1488), ат-Тирмизи (3556), Ибн Маджах (3865). Хадис достоверный. См. «Сахих аль-Джами’» (1757).

Однако есть некоторые моменты, где более правильным будет не поднимать руки, даже если нет на это указания, как, например, во время мольбы между двумя проповедями (в пятницу). Мы не знаем, чтобы сподвижники обращались с мольбами между проповедями и поднимали при этом руки. Поднятие рук в этом месте вызывает сомнение. Но тот, кто будет поднимать в этом

положении руки, исходя из основы, того не следует порицать. Также и того, кто не поднимает руки, опираясь на то, что таковым был очевидный поступок сподвижников, не порицают. Положение в данном вопросе имеет широту". См. "Шарх аль-'Арба'ина ан-Науауийя" (стр. 151).

Усвоив сказанное о такой этике мольбы, как поднятие рук, перейдём к вопросу их поднятия именно во время мольбы после завершения молитвы.

Мнения учёных касательно поднятия рук во время мольбы после молитв

По данному вопросу среди учёных существуют четыре мнения:

1. Первое мнение учёных, в частности из числа современников, гласит, что этот поступок является нововведением. И они опирались на то, что нет на конкретизацию поднятия рук в этом месте никаких достоверных пророческих хадисов. И неизвестно, чтобы обращаясь к Аллаху с различными мольбами после молитвы Пророк (мир ему и благословение Аллаха) поднимал при этом руки. И этого мнения придерживались такие шейхи, как Ибн Баз, аль-Альбани, Ибн 'Усаймин, Ибн Джибрин, Бакр Абу Зейд, Салих аль-Фаузан, и др.

Они опирались на то, что никто из сподвижников не упоминал о том, чтобы Пророк (мир ему и

благословение Аллаха) поднимал руки после молитвы, когда произносил различные мольбы, следовательно, это не является узаконенным, и это необходимо оставлять. И некоторые из них относили это к разделу «Сунна таркия» (Сунна оставления).

Следует отметить, что сторонники этого мнения считали, что поднятие рук во время мольбы (ду'а) имеет несколько видов:

Первый вид: Мольбы, во время которых в Сунне есть указание на поднятие рук, как, например, мольба на холме ас-Сафа, на холме аль-Маруа, во время пребывания на 'Арафа, во время молитвы о ниспослании дождя (аль-Истискъа), и т.п.

Второй вид: Мольбы, в отношении которых в Сунне указан запрет на поднятие рук. Как, например, когда проповедник поднимает руки для мольбы во время пятничной проповеди.

Третий вид: Мольбы, в отношении которых учёные единогласны, что руки не поднимаются, даже если нет достоверного шариатского текста, отрицающего поднятие рук. Как, например, поднятие рук во время мольб при совершении молитвы, как при открытии молитвы (ду'а аль-истифтах), между земными поклонами, или во время ташаххуда перед саламом. Учёные единогласны, что во время этих мольб руки не поднимаются.

Четвёртый вид: Мольбы с поднятием рук, относительно которых среди учёных есть разногласия, однако наиболее достоверным является поднятие рук, как, например, во время молитвы при произнесении мольбы Къунут, что достоверно передаётся от ‘Умара (да будет доволен им Аллах).

Пятый вид: Мольбы с поднятием рук, относительно которых среди учёных есть разногласия, но очевидным является не поднимать руки, как, например, поднятие рук для мольбы после завершения молитвы. Ведь нет на правомочность этого никаких указаний ни от Пророка (мир ему и благословение Аллаха), ни от его сподвижников. См. “Маусу’ату ахкам ас-саяуат” (11/117).

Однако сторонники этого мнения не были последовательны в применении этих положений, и в той или иной мере отходили от данной концепции.

Так, например, шейх Ибн Баз разделял и говорил, что руки не поднимаются именно во время мольбы после обязательных молитв ни имамом, ни теми, кто молился позади него, а относительно добровольных молитв шейх Ибн Баз сказал: *“Что же касается добровольных молитв (ан-науафиль), то нет проблем после них поднимать руки с мольбой, если делать это иногда, а не на постоянной основе”*. См. “Фатауа Ибн Баз” (11/182).

А до него и шейх Мухаммад ибн Ибрахим Али аш-Шейх делал такое разделение и говорил: *“Под-*

нятие рук для мольбы после каждой молитвы является нововведением. А что касается поднятия рук во время мольбы после добровольной молитвы, то это дозволено". См. "Фатауа Ибн Ибрахим" (2/225).

Однако на такое разделение нет никакого веского довода в Шариате.

К тому же шейх Ибн 'Усаймин говорил: *"Не является Сунной поднимать руки во время мольбы как после обязательной молитвы, так и после добровольной"*. Сл. "Фатауа Нур 'аля ад-дарб" (№ 8).

При этом шейх Ибн 'Усаймин дозволял и даже считал желательным поднимать руки во время мольбы между азаном и икъама, тогда как шейх Салих аль-Фаузан считал, что не следует так поступать, ибо нет на это указания в Сунне.

Когда шейха Ибн 'Усаймина спросили о правомочности поднятия рук во время мольбы между азаном и икъама, он ответил: *"Да, является желательным для человека, если он взывает к Аллаху между азаном и икъама, поднимать при этом свои руки, ибо основа состоит в том, что поднятие рук при мольбе является узаконенным, относится к этике мольбы и является причиной получения ответа. Однако если Сунна указывает на то, что руки не поднимаются в конкретной ситуации, то тогда не следует поднимать руки"*. Сл. "Фатауа Нур 'аля ад-дарб" (№ 321).

2. Второе мнение принадлежит группе из числа сторонников первого мнения, которые считали, что нет проблем в том, чтобы иногда поднимать руки во время мольбы после обязательной молитвы, особенно когда произошло что-то важное, несмотря на то, что нет об этом ничего достоверного от Пророка (мир ему и благословение Аллаха). И они разделяли в этом вопросе между постоянным поднятием рук после молитв, запрещая это, и между редкими и частными случаями, позволяя это.

Спросили шейха аль-Альбани: «Каково положение поднятия рук во время мольбы после обязательной или добровольной молитвы?»

Шейх ответил: *“Это – нововведение”*.

Спрашивающий поясняет: «Не с джама’атом, а самому в одиночку».

Шейх ответил: *“Даже если самому, всё равно это нововведение. Если только речь не идёт о случае, когда человека что-то постигло и он обращается с мольбой, поднимая при этом руки, в таком случае нет в этом проблем. А что касается того, чтобы постоянно поднимать руки во время мольбы после обязательных или добровольных молитв, то это не является Сунной”*. Сл. “Фатауа ‘абр аль-хатиф” (№ 156).

Шейх Мукъбиль ибн Хади сказал: *“Основа состоит в том, чтобы поднимать руки во время мольбы. А что касается поднятия рук после мо-*

литв, то это недостоверно от Пророка (мир ему и благословение Аллаха). Однако если иногда поднимать руки (после молитвы), опираясь на общие тексты, то нет в этом проблем, ин ша-Аллах". См. "Гъаратуль-ашрита" (стр. 73-74).

Спросили шейха 'Абдуль-Карима аль-Худайра: «Является ли узаконенным поднятие рук во время мольбы после обязательных молитв?»

Шейх ответил: *"Обладатели знания постановили, что постоянное обращение с мольбами после обязательной молитвы с поднятыми руками является нововведением. Однако, если делать это иногда, то нет в этом проблем".* См. "аль-Фатауа" (№ 25518).

Также это одно из мнений шейха Ибн 'Усаймина, сказавшего: *"Например, мольба после дополнительных молитв, или после обязательных с поднятием рук. Если человек делает это иногда, то мы говорим: «В этом нет проблем», поскольку поднятие рук при мольбе относится к узаконенным делам. Но если он избирает это в качестве постоянной установленной сунны, делая так каждый раз после молитвы, тогда ему следует сказать: «Откуда ты это взял?» Это – нововведение (бид'а), от которого следует удерживать".* См. "Шарх Булюгъ аль-марам" (2/279).

3. Третье мнение учёных заключается в том, что лучше не поднимать руки во время мольбы после молитвы, но при этом данный поступок не заслуживает порицания и не именуется нововве-

дением, как и поступающие таким образом не обвиняются в нововведении.

Надждийский шейх 'Абдуллах Аба Бутайн сказал: *“Если человек сам по себе обратится к Аллаху с мольбой после обязательных молитв, то это прекрасно. А что касается поднятия рук при этом, то от Пророка (мир ему и благословение Аллаха) не передаётся об этом ничего, а лучший путь – это его путь. Но в таком вопросе я не считаю, что следует порицать того, кто поднимает руки”*. См. “ад-Дурар ас-санийя” (4/315).

Спросили шейха Раби'а аль-Мадхали: «Обвиняют ли в нововведении того, кто поднимает руки во время мольбы после молитвы?»

Шейх ответил: *“Мы не можем считать нововведением поднятие рук во время мольбы после завершения обязательной молитвы, как и не можем обвинять в нововведении того, кто так поступает! Ведь в этом он опирается на общие тексты, а более того, у него имеются и некоторые конкретные хадисы по этой теме. И в большинстве случаев во время мольбы руки поднимаются. Поднятие рук во время мольбы достоверно установлено от Пророка (мир ему и благословение Аллаха), и это передаётся многочисленными путями. И если человек станет поднимать руки после молитвы, то для начала мы ему говорим, что не следует поднимать руки после обязательных молитв, так как это не является установленным от Пророка (мир*

ему и благословение Аллаха). Но, если он не принял это, мы не можем обвинять его в нововведении, поскольку, как уже было сказано, на это есть *некоторые общие аргументы*". Сл. "Ликъа ма'а аш-шейх филь-масджид аль-Хайр".

4. Четвёртое мнение – мнение большинства учёных, среди которых имам Малик, шафииты и ханбалиты, гласит, что нет никаких проблем в том, чтобы поднимать руки во время мольбы после молитв. И это мнение также выбрали такие учёные, как Сыддыкъ Хасан Хан и аль-Мубаракфури. См. «аль-Баян уа-ттахсылъ» (17/132), «Мукъаддима аль-Хадрабийя» (стр. 74), «аль-Икъна'» (1/126), «Маталиб ули-ннуха» (1/472), «Нузль аль-абрар биль-'ильм аль-маъсур» (стр. 73), «Тухфатуль-ахуази» (2/172-173).

Некоторые хадисы, передаваемые относительно данной главы

Непосредственно по данной теме передаётся немало пророческих хадисов, однако касательно их достоверности были разногласия с давних пор, и некоторые исследователи считали, что нет среди них ни одного достоверного хадиса.

В качестве примера можно упомянуть следующие распространённые хадисы на эту тему:

- Со слов аль-Фадля ибн 'Аббаса и аль-Мутталиба ибн Раби'и (да будет доволен ими Аллах) сообщается, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) сказал: ***«Молитва (добровольная) совершается по два, по два рак'ата; ташаххуд***

следует читать после каждых двух рак'атов; следует проявлять смиренность, покорность и униженность перед Аллахом; а также поднимать руки к своему Господу так, чтобы внутренняя сторона рук была обращена к твоему лицу, взывая: "О Господь, о Господь!" А тот, кто не поступает таким образом, то его молитва является неполноценной». Ахмад (1/211), ат-Тирмизи (385), Абу Дауд (1296), Ибн Маджах (1325).

Поясняя данный хадис, имам Ибн Хузайма сказал: *"Поднятие рук во время ташаххуда до салама не является Сунной молитвы. И это указывает на то, что веление поднимать руки и обращаться с мольбой относится к завершению молитвы после салама"*. См. "Сахих Ибн Хузайма" (2/221).

Также и къады Абу Бакр ибн аль-'Араби в комментарии к этому хадису сказал: *"Речь идёт о поднятии рук после завершения молитвы"*. См. «'Аридатуль-ахуази» (2/150).

Однако имамы разногласили относительно достоверности этого хадиса по причине неизвестности передатчика по имени 'Абдуллах ибн Нафи'.

Так, имам Абу Хатим называл этот хадис хорошим. См. "аль-'Иляль" (2/270).

Это может означать, что для Абу Хатима все передатчики этого хадиса являются пригодными и надёжными.

Что касается имама аль-Бухари, то он назвал слабой версию со слов аль-Фадля и сказал, что

версия со слов аль-Мутталиба достовернее. См. “ат-Тарих аль-кабир” (4/179).

А имам аль-‘Укъайли сказал: *“В обоих иснадах есть проблема”*. См. “ад-Ду’афа аль-кабир” (2/310).

• Мухаммад ибн Аби Яхья сказал: *“Я видел, как ‘Абдуллах ибн аз-Зубайр (да будет доволен им Аллах) обратил внимание на человека, который поднимал руки и обратился с мольбами к Аллаху до того, как завершил молитву. И когда тот завершил молитву, он сказал ему: «Поистине, Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) не поднимал руки до тех пор, пока не завершал молитву»”*. ат-Табарани в “аль-Кабир” (13/129), ад-Дыя аль-Макъдиси в “аль-Мухтара” (9/336).

Хафизы аль-Хайсами, ас-Суюты и ас-Салихи сказали: *“Все передатчики этого хадиса являются надёжными”*. См. “Маджма’у-ззауид” (10/226), “Фадд аль-уи’а фи раф’ аль-ядейн фи-дду’а” (86), “Сабиль аль-худа” (8/509).

Но в действительности среди этих передатчиков есть человек по имени Фудайль ибн Сулейман ан-Нумайри, которого никто не называл надёжным, кроме Ибн Хиббана, и о котором при этом плохо отзывались многие великие имамы хадисоведения, в числе которых Ибн Ма’ин, Абу Дауд, Абу Хатим, Абу Зур’а и др. По этой причине шейх аль-Альбани назвал данный хадис слабым. См. “ас-Сильсиля ад-да’ифа” (2544).

Однако важно отметить, что Фудайль ибн Сулейман не был абсолютно слабым передатчиком. Ведь имам Абу Хатим, сказав о нём: *“Он не являет-*

ся сильным”, добавил при этом: *“Но его хадисы записываются”*. См. “аль-Джарх уа-тта’диль” (7/72).

Т.е. его хадисы могут быть рассмотрены в качестве усиливающих свидетельств.

Также и имам Абу Зур’а сказал про него: *“Он слаб в хадисах, но от него передавал ‘Али ибн аль-Мадини, а он был из числа строгих”*. См. “аль-Джарх уа-тта’диль” (7/73).

Также ас-Саджи сказал про него: *“Он сам по себе правдивый, но у него есть ошибки”*. См. “ат-Тахзиб” (8/292).

Также имам Абу ‘Абдуллах аль-Хаким, упомянув слова Ибн Ма’ина, назвавшего Фудайля ибн Сулеймана слабым, сказал: *“Имамы различали между терминами «правдивый», «надёжный», являющийся «доводом» и «утверждённый». Что же касается Фудайля ибн Сулеймана, то его хадисы свидетельствуют о его правдивости”*. См. “аль-Мадхаль” (стр. 60).

А хафиз аз-Захаби, несмотря на то, что упомянул слова имамов, ослабивших его, сказал: *“Его хадисы передавали авторы шести сборников, и он – правдивый”*. См. “аль-Мизан” (3/361).

Упомянув эти слова аз-Захаби, Ахмад ибн Аби ‘Айнейн сказал: *“То, что эта группа имамов передавала от него хадисы, является самым важным относительно его положения, и тем самым его положение стало признанным”*. См. “Икъама ад-далиль ‘аля ‘улюу рутба Ируа аль-гъалиль” (стр. 10).

‘Абдуллах ар-Рухейли в исследовании книги аз-Захаби «Тот, о ком плохо отзывались, тогда как

его считали надёжным», сказал: *“Итог таков: Я не нашёл никого, кто прямо охарактеризовал бы Фудайля ибн Сулеймана словом «надёжный» (сикъа), кроме того, что Ибн Хиббан упомянул его в книге «ас-Сикъат». И если же смотреть на высказывания тех, кто его критиковал, то правило требует, чтобы мы приняли критику (аль-джарх).*

Однако, когда мы видим, что аль-джама’а (авторы шести сборников) опирались на него, и что аль-Хаким сказал о нём то, что было упомянуто, то не является правильным отбрасывать Фудайля полностью. Тем более учитывая тот факт, что аль-Бухари и Муслим передавали от него хадисы, а их величие в отношении критики передатчиков общеизвестно, и они не опираются на того, кто был для них дискредитированным. См. «Мукъаддима Ибн ас-Салых» (стр. 221).

Поэтому для меня Фудайль не является сильным, как это сказали имамы, но он также не является и слабым, как на это указывает то, что авторы известных сборников передавали от него хадисы, а также учитывая слова имама аль-Хакима и имама аз-Захаби (что он – правдивый). Это то, что стало мне ясно на основании высказываний имамов о нём. Но что касается его хадисов, то я не исследовал их подробно”. См. “Тахкыкъ Ман тукуллима фих уа хууа мууассакъ” (стр. 422).

Узнав положение передатчика Фудайля ибн Сулеймана подробнее, мнение тех учёных, кто по-

считал обсуждаемый хадис достоверным, не кажется чем-то явно ошибочным.

- Сообщается, что Абу Хурайра (да будет доволен им Аллах) сказал: *“Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) поднял руки после того, как завершил молитву, оставаясь обращённым в сторону Каабы, и воззвал: «О Аллах, избавь от рук неверных аль-Уалида ибн аль-Уалида, ‘Айяша ибн Аби Раби’у, Салямму ибн Хишама и слабых из числа мусульман, которые не могут ухитриться и не находят пути спасения»”*. аль-Баззар (3172), Ибн Аби Хатим в “ат-Тафсир” (5872).

В иснаде этого хадиса присутствует слабый передатчик по имени ‘Али ибн Зейд ибн Джуд’ан, по причине чего шейх аль-Альбани и шейх Бакр Абу Зейд называли этот хадис слабым. См. “ас-Сильсиля ад-да’ифа” (6/57), “Тасых ад-ду’а” (стр. 443).

Указав на слабость этого хадиса, шейх Бакр Абу Зейд сказал: *“Даже если бы этот хадис был достоверным, то поднятие рук произошло в конкретной ситуации, а не то, чтобы это было постоянным деянием. Следует различать между единичным случаем и постоянным поступком”*. См. “Тасых ад-ду’а” (стр. 443).

Однако справедливости ради следует упомянуть, что поднятие рук Пророком (мир ему и благословение Аллаха) после молитвы достоверно упоминается в подобной ситуации, но не тогда когда он обращался с мольбой за слабых мусульман,

а когда он обратился с мольбой против неверных глав курайшитов:

- Так, Ибн Мас'уд (да будет доволен им Аллах) рассказывал: *“Однажды, когда Пророк (мир ему и благословение Аллаха) совершал молитву у Каабы, Абу Джахль со своими товарищами сидели рядом, и один из них сказал другим: “Кто из вас принесёт внутренности верблюда, которого принесли в жертву люди из такого-то племени, и положит их на спину Мухаммада, когда он склонится в земном поклоне?” И самый злосчастный из них пошёл и принес эти внутренности, а потом дождался того момента, когда Пророк (мир ему и благословение Аллаха) склонился в земном поклоне, и положил их ему на спину между лопаток. Я же смотрел на это, не имея возможности сделать хоть что-нибудь, так как некому было поддержать меня. О, если бы были со мной те, кто мог бы помешать этому! После этого они стали смеяться, наваливаясь друг на друга (от смеха). Что же касается Посланника Аллаха (мир ему и благословение Аллаха), то он не разгибался и не поднимал головы, пока к нему не подошла его дочь Фатима, которая сбросила (эти внутренности) с его спины. И тогда он поднял голову и трижды воскликнул: «**О Аллах, покарай курайшитов!**» Это произвело на них тяжелое впечатление, так как они верили в то, что в этом городе (Мекке) проклятия и мольбы*

исполняются. Что же касается Пророка (мир ему и благословение Аллаха), то он перечислил их всех поименно, говоря: **«О Аллах, покарай Абу Джахля, и покарай ‘Утбу ибн Раби’а, и Шейбу ибн Раби’а, и аль-Уалида ибн ‘Утбу, и Умайю ибн Халяфа, и ‘Укъбу ибн Аби Му’айта!»** И Ибн Мас‘уд сказал: “И клянусь Тем, в Чьей длани душа моя, я видел всех тех, кого перечислил Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) бездыханными в одном из заброшенных колодцев Бадра!” аль-Бухари (240).

В другой версии этого же хадиса сказано: “Когда же Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) завершил молитву, он встал, обратился в сторону Каабы, поднял свои руки и воззвал против них, говоря: **«О Аллах, покарай ‘Амра ибн Хишам (Абу Джахля), и ‘Утбу ибн Раби’а, и Шейбу ибн Раби’а, и аль-Уалида ибн ‘Утбу, ‘Аммару ибн Халифу, и Умайю ибн Халяфа, и ‘Укъбу ибн Аби Му’айта»**”. Ибн Исхакъ в “ас-Сияр уаль-магъази” (стр. 211). Шейх аль-Альбани подтвердил достоверность этого хадиса. См. “Сахих ас-Сира ан-набауия” (стр. 147).

На эту тему передаются и другие хадисы и асары, однако по причине их серьёзной слабости нет нужды их приводить.

- Также следует отметить, что в некоторых хадисах о молитве для ниспослания дождя (аль-Истискъа) сказано, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) обращался с мольбой о дожде

после завершения молитвы, поднимая при этом руки. Так, ‘Абдуллах ибн Зейд (да будет доволен им Аллах) сказал: *“Пророк (мир ему и благословение Аллаха) вышел к месту совершения молитвы для мольбы о ниспослании дождя, обратился в сторону Каабы, вывернул наизнанку свою верхнюю одежду (рида) и совершил молитву в два рак’ата”*. аль-Бухари (1012), Муслим (894).

В другой версии этого же хадиса сказано: *“Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) вышел с людьми для мольбы о дожде. Он совершил с ними молитву в два рак’ата, читая в каждом из них (Коран) вслух. Затем он вывернул наизнанку свою накидку, поднял руки и обратился с мольбой о дожде, будучи обращённым к Каабе”*. Абу Дауд (1161). Шейх аль-Альбани назвал достоверной эту версию хадиса.

• Также касательно мольбы «аль-Истихара», которая согласно мнению большинства учёных произносится именно после молитвы, некоторые учёные считали правомочным поднимать руки при этой мольбе, несмотря на то, что они запрещали поднимать руки при мольбе после обязательных молитв. Например, когда шейха Ибн База спросили: «Является ли узаконенным поднимать руки во время мольбы аль-Истихара?» Шейх ответил: *“Да, если человек совершил два рак’ата, он поднимает руки и взывает. И это лучше, так как поднятие рук – из числа причин получения ответа на мольбу”*. См. “Фатауа Нуран ‘аля ад-дарб” (11/82).

То же самое говорили и учёные Постоянного комитета: *“Дозволяется тебе поднять руки во время мольбы аль-Истихара, поскольку, когда Пророк (мир ему и благословение Аллаха) проявлял усердие в мольбах, он поднимал руки”*. См. “Фатауа аль-Ляджна ад-даима” (6/158).

Также и шейх Салих аль-Фаузан дозволял поднимать руки во время мольбы аль-Истихара, говоря, что в основе руки следует поднимать во время любой мольбы, кроме мольбы после обязательных молитв, ибо от Пророка (мир ему и благословение Аллаха) не передаётся, чтобы он поднимал руки, когда обращался с мольбами к Аллаху после молитв. Сл. “Фатауа ад-дурус аль-‘ильмия” (№ 624).

Однако данное разделение представляется противоречивым и трудно объяснимым. Если текст мольбы аль-Истихара установлен в Сунне, и при этом у нас нет прямых указаний, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) поднимал руки во время её произнесения, то по каким критериям поднятие рук в этом случае признаётся узаконенным, а при общих мольбах после обязательных молитв это объявляется неузаконенным нововведением?!

И если эти учёные считают, что поднимать руки во время мольбы аль-Истихара и после любой необязательной молитвы является правомочным и даже желательным, несмотря на то, что нам неизвестно, чтобы при этой мольбе руки поднимал

Пророк (мир ему и благословение Аллаха) или кто-то из сподвижников, то что мешает сказать то же самое о мольбах после обязательных молитв, учитывая тот факт, что этот момент относится к числу благоприятных периодов для обращения с мольбой и превосходства обязательных молитв над прочими молитвами?

А если человек, завершив обязательную молитву, не поднимает руки при произнесении конкретных мольб, переданных от Пророка (мир ему и благословение Аллаха), которые он произносил после завершения молитвы, но поднимает руки, обращаясь к Аллаху со своими личными мольбами, то в этом тем более нет ничего порицаемого и неузаконенного.

Некоторые сообщения от саляфов о поднятии рук во время мольбы после молитвы

Также важно отметить, что поднятие рук при мольбе после молитвы передаётся от некоторых саляфов, которые вне всякого сомнения лучше разбирались в доводах и в вопросах Сунны и нововведения, чем те, кто был после них!

Ибрахим ибн Са'д сказал: *“Я видел Мухаммада ибн аль-Мункадира, как он совершал молитву в передней части мечети, а когда он завершал её, то отходил немного, затем поворачивался в сторону Каабы, поднимал руки и обращался с мольбой”*. Ибн 'Асакир в “Тариху Димашкъ” (56/48).

Этот асар приводит хафиз Ибн ‘Асакир с непрерывным иснадом со слов своей шейхи Умм Баха Фатымы бинт Мухаммад, которую называли мухаддисом Асбахана. Она была передатчицей сборника «Сахих аль-Бухари» со своим иснадом. Имамы называли её: праведной, учёной, скромной, знающей множество хадисов и передатчицей Асбахана. См. “ат-Тахбир” (2/432), “ас-Сияр” (20/148).

Далее Умм Баха Фатыма передаёт этот иснад через известных хафизов и надёжных передатчиков вплоть до Мухаммада ибн аль-Мункадира, каждый из которых в утвердительной форме передаёт от того, кто выше него, говоря: «Сообщил мне».

Что же касается Мухаммада ибн аль-Мункадира, то если вдруг кто-то не знает его – это известный имам таби’инов, который застал многих сподвижников. Он обучался и передавал хадисы от Джабира, Абу Хурайры, Ибн аз-Зубайра, Ибн ‘Аббаса, Абу Уамы, Анаса, ‘Аиши и др. Да будет доволен ими всеми Аллах. А некоторые саляфы даже сравнивали его с Абу Бакром и ‘Умаром.

Имам Малик сказал: *“Я видел, как ‘Амир ибн ‘Абдуллах ибн аз-Зубайр (да будет доволен ими всеми Аллах), сидя после молитвы, поднимал свои руки, взывая к Аллаху”*.

Его спросили: «Ты считаешь, что в этом есть проблема?»

Малик ответил: *“Я не считаю, что в этом есть проблема”*. См. “аль-Баян уа-ттахсылъ” (17/132).

Также имам Малик говорил: *“Бывало так, что ‘Амир ибн ‘Абдуллах поднимал свои руки после молитвы и обращался с мольбой. И нет в этом проблем, если не поднимать руки высоко”*. Ибн Аби Зейд в “аль-Джами’ ас-Сунан уаль-адаб” (стр. 162).

Что касается ‘Амира ибн ‘Абдуллаха ибн аз-Зубайра, которого имам Малик видел поднимающим руки во время мольбы после молитвы, то это великий имам из числа таби’инов, сын славного сподвижника и халифа – ‘Абдуллаха ибн аз-Зубайра, внук одного из десяти сподвижников, обрадованных при жизни Раем – аз-Зубайра ибн аль-‘Аууама, и правнук величайшего сподвижника и халифа – Абу Бакра ас-Сыддыкъа (да будет доволен ими всеми Аллах). Касательно достоинства, правдивости и знания ‘Амира ибн ‘Абдуллаха не было никаких разногласий среди учёных.

Упомянув предыдущее сообщение от имама Малика, маликитский имам Ибн Рушд сказал: *“В этом сообщении Малик дозволил поднятие рук во время мольбы после завершения молитвы, и подобное он сказал также в «аль-Мудаууана»*. Ведь там он тоже дозволил поднятие рук во время мольбы в периодах обращения с мольбами, как во время испрашивания дождя, в день ‘Арафа, и в долине Муздалифа. А завершение молитвы – также

из числа периодов обращения с мольбой". См. "аль-Баян уаттахсылъ" (17/132).

Ибн аль-Къасим сказал: *"Я видел Малика, как, совершая утреннюю молитву, он обращался с мольбой и настойчиво шевелил пальцем, который рядом с большим. А когда он желал обратиться с мольбой, то немного поднимал руки"*. См. "аль-Баян уаттахсылъ" (2/187).

Сказал аль-Къарафи: *"Малик дозволил поднимать руки для мольбы после молитвы, ибо это время для мольбы"*. См. "аз-Захыра" (13/341).

А что касается редкого мнения, которое передаётся от Малика, что он порицал мольбу после молитвы в общем, с поднятием рук или без, то маликиты пояснили это словами самого Малика, что он порицал это именно стоя, тогда как обращение к Аллаху с мольбой после молитвы, сидя, причём с поднятыми руками, он считал дозволенным. См. "Шарх аль-Манхадж" (2/698).

Когда имама Малика спросили о человеке, который после молитвы обращается к Аллаху с мольбой стоя, он сказал: *"Это не является правильным! И мне не нравится, чтобы кто-то делал так"*. ат-Тартуши в «аль-Хауадис уаль-бида'» (стр. 66).

И обращение к Аллаху с мольбой после молитвы, именно специально вставая для этого, порицали и другие саляфы. Так, 'Абдур-Рахман ибн аль-Асбахани передал: *"Когда Абу 'Абдур-Рахман ас-Сулями увидел человека, который после завер-*

шения молитвы обращался с мольбами стоя, он стал его ругать”. Ибн Аби Шейба (8676).

То есть эти саляфы порицали не саму мольбу после молитвы, а именно мольбу после молитвы, специально вставая для этого, уподобляя подобное деяниям иудеев, которые молятся стоя, как на это указывают некоторые асары.

Итак, упомянутые асары указывают на то, что обращение с мольбой к Аллаху после завершения молитвы и именно с поднятием рук, совершали некоторые саляфы, как Мухаммад ибн аль-Мункадир, ‘Амир ибн ‘Абдуллах ибн аз-Зубайр, Малик.

И о правомочности этого говорил имам Ибн Хузайма, а также маликиты, некоторые шафииты и ханбалиты. См. «Сахих Ибн Хузайма» (2/221), «аль-Баян уа-ттахсылъ» (17/132), «Мукъаддима аль-Хадрабийя» (стр. 74), «аль-Икъна’» (1/126), «Маталиб ули-ннуха» (1/472).

Спросили шейха Сыддыкъа Хасана Хана: «Является ли достоверно установленным в Сунне поднятие рук во время мольбы после обязательной молитвы или нет?»

Шейх ответил: *“В общем, поднятие рук во время мольбы является установленным словами и поступками Пророка (мир ему и благословение Аллаха). И это не связано только с обязательной молитвой, ни отрицанием этого, ни утверждением. Однако обобщённые доводы охватывают в этом и обязательную молитву, пока не будет обуслави-*

вающего довода (на запрет поднятия рук, кроме как в конкретных случаях)". См. "Фатауа аль-имам Сыддыкъ Хасан Хан" (стр. 521).

Также и в другой своей книге шейх Сыддыкъ Хасан Хан сказал: "Суть такова, что поднятие рук во время мольбы, какой бы ни была эта мольба и в какое бы время она ни совершалась, будь это после пятикратной обязательной молитвы или иной – из числа самых лучших этикетов мольбы! На это указывают обобщённые и конкретизирующие хадисы. И не навредит этому установленному положению то, что не передаётся конкретная версия с поднятием рук после молитвы. Ведь поднятие рук во время мольбы было общеизвестным положением среди них, поэтому они не упоминали об этом в этой ситуации". См. "Нузль аль-абрар биль-'ильм аль-маъсур миналь-ад'ияти уаль-азкар" (стр. 73).

Шейх аль-Мубаракфури сказал: "Большинство учёных в качестве аргумента опирались на общие хадисы о поднятии рук во время мольбы. Они говорили: «Воистину, мольба после обязательной молитвы является желательным деянием, и достоверно установлено от Посланника Аллаха (мир ему и благословение Аллаха), что он обращался с мольбами к Аллаху после обязательной молитвы. А поднятие рук во время мольбы – это из числа этики мольбы. И также установлено от Посланника Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) поднятие рук во время многих мольб, и не уста-

новлен какой-либо запрет на поднятие рук во время мольбы после обязательной молитвы. Напротив, на поднятие рук во время мольбы после обязательной молитвы указывают некоторые слабые хадисы. И после того, как эти положения стали ясны и по причине отсутствия установленного запрета, поднятие рук во время мольбы после обязательной молитвы не будет порицаемым нововведением! Напротив, это дозволено, и нет проблем на том, кто будет это совершать»”.

После этих слов шейх аль-Мубаракфури сказал: *“Правильным мнением для меня является то, что поднятие рук во время мольбы после молитвы является дозволенным. И если кто-то будет так поступать, нет на нём никаких проблем, ин ша-Аллах”*. См. “Тухфатуль-ахуази” (2/172-173).

Также шейх аль-Мубаракфури сделал следующее замечание, сказав: *“Знай, что ханафиты нашего времени постоянно поднимают руки во время мольбы после каждой обязательной молитвы, словно считая это деяние обязательным. По этой причине они порицают того, кто после завершения обязательной молитвы говорит: «Аллахумма Анта-Ссалям уа минка-Ссалям, табаракта йа Заль-Джаляли уаль-Икрам», после чего встаёт и не обращается с мольбами и не поднимает рук. Этот их поступок противоречит словам их имама*

Абу Ханифы и тому, что сказано в их признанных трудах". См. "Тухфатуль-ахуази" (2/173).

Одним словом, если в хадисах имеется указание на то, что завершение молитвы является благим временем для мольбы, и если также установлено, что поднятие рук при мольбе относится к причинам принятия мольбы, то каким образом это может быть нововведением?

К примеру, человеку известно, что последняя треть ночи – это благой период для мольбы. И вот, он решил совершить тахаджуд и уитр в это время, а затем обратиться к Аллаху с мольбами, подняв при этом руки. Скажет ли кто-либо, что это является нововведением лишь потому, что не передано прямого указания на то, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) не поднимал руки, обращаясь с мольбой в последнюю треть ночи?

Вывод:

Исходя из всего приведённого, следует, что кто бы из мусульман ни последовал за каким-либо из упомянутых мнений учёных в вопросе поднятия рук во время мольбы после молитвы, он не заслуживает за это никакого упрёка и порицания. Это – вопрос иджтихада и приемлемое разногласие в понимании текстов среди признанных учёных Сунны.

Более того, понимание и поступки таких великих саляфов, как Мухаммад ибн аль-Мункадир, 'Амир ибн 'Абдуллах ибн аз-Зубайр и Малик указывают на то, что в этом нет никаких проблем.

И если кто-то из мусульман будет обращаться с мольбой к Аллаху после обязательной молитвы с поднятыми руками, то тем самым он не совершает ничего порицаемого, особенно если при этом он будет соблюдать следующие условия:

- Не будет считать это обязательным или необходимым элементом, связанным с самой молитвой.

- Не будет порицать тех, кто не поднимает руки во время мольбы после завершения обязательной молитвы.

- Не будет поднимать руки именно при произнесении узаконенных после молитвы пророческих мольб.

- А если он будет обращаться к Аллаху с поднятыми руками после молитвы иногда, когда в этом есть необходимость, то в таком случае это будет дозволенным даже по мнению группы учёных из числа тех, кто порицал и запрещал в основе поднятие рук при обращении с мольбами после молитв.

А Аллаху ведомо обо всём лучше.

Упомянутое в данной главе очередной раз показывает нам, что в том или ином вопросе, который кто-то из известных учёных назвал нововведением, может быть приемлемое разногласие среди учёных Сунны, а более того, истина может быть даже в противоположном мнении. Ведь, несмотря на то, что многие современные учёные считали поднятие рук во время мольбы после обязательной молитвы нововведением, мы видим, что так поступали некоторые саляфы, как, например, Мухаммад ибн аль-Мункадир, 'Амир ибн 'Абдуллах ибн аз-Зубайр, Малик ибн Анас, и неизвестно, чтобы кто-то из саляфов порицал их за это. Напротив, это позволяло большинство учёных.

Заключение

- Итак, если уважаемый читатель внимательно и беспристрастно ознакомился с приведёнными в статье доводами и высказываниями имамов, то ему должно стать ясно, что время после завершения молитвы – это благой и желательный период для мольбы, как и совершение молитвы перед мольбой – это наилучший вид тауассуля для получения ответа на мольбу.
- Также на примере приведённых материалов читатель должен был уяснить, что в религиозных вопросах недопустима поспешная категоричность.

Нельзя, опираясь на мнение одного или даже нескольких учёных, особенно поздних поколений, объявлять то или иное положение «противоречием Сунне» или тем более относить его к «нововведениям», не проведя основательного изучения вопроса. В первую очередь это напоминание относится к искателям шариатского знания, занятым призывом и публично высказывающимся о религии перед широкой аудиторией.

Каждый мусульманин обязан знать и понимать, что не всё, о чём у него нет знания, автоматически является нововведением! И прекрасно об этом сказал хафиз ас-Суюты: *“Я встретил в книге «аль-Манама» у Ибн Аби ад-Дуньи один хадис-мурсаль, у которого неплохой иснад. И если бы меня спросили про такой хадис до того, как я наткнулся на него, то я, конечно же, поторопился бы отрицать его существование. Так пусть же учёный остерегается торопиться отрицать наличие того, о чём он не знает”*. См. “Шарх Альфия аль-асар” (2/876).

И если подобный совет был дан учёным, несмотря на их более обширные познания, тогда что говорить о простых студентах?! Учитывая также тот факт, что ни один учёный, даже самый знающий, не способен охватить всё знание целиком! Как говорил имам аш-Шафи’и: *“Мы не знаем такого человека, который собрал все Сунны так, чтобы ничего не упустил. Если собрать знание всех учё-*

ных, то все Сунны будут известны. Если же разделить знание каждого из них, то и знание о Суннах будет разделено. И то, что неизвестно одному, известно другому”. См. “ар-Рисаля” (стр. 43).

А имам Ибн аль-Мунзир сказал: *“Отдельный человек не в состоянии охватить все Сунны!”* См. “аль-Аусат” (1/469).

- И нам стало ясно, что от Пророка (мир ему и благословение Аллаха) передаются десятки хадисов, указывающих на то, что он обращался к Аллаху с различными мольбами после молитв и побуждал обращаться к Аллаху с мольбами в этот период.

Абу Умама (да будет доволен им Аллах) сказал: *“Когда Посланника Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) спросили: “Какая мольба наиболее заслуживает быть услышанной?”, он ответил: «**Та, с которой обращаются в последнюю часть ночи и после обязательных молитв**»*. ат-Тирмизи (3499), ан-Насаи в “аль-Кубра” (108), аль-Байхакъи в “ад-Да’ауат” (2/238). Достоверность этого хадиса признали Абу ‘Иса ат-Тирмизи, ‘Абдуль-Хаккъ аль-Ишбили, аль-Мунзири, аль-Багъауи, ан-Науауи, аль-Альбани, ‘Абдуль-Къадир аль-Арнаут. См. “Сунан ат-Тирмизи” (5/526), “аль-Ахкам аль-уста” (1/416), “Масабих ас-Сунна” (1/361), “аль-Хуляса” (1/465), “Сахих ат-Таргъиб” (1648).

Также мы ознакомились со словами и поступками сподвижников, взывавших к Аллаху различными мольбами после молитвы и побуждавших к этому.

‘Абдуллах ибн ‘Аббас (да будет доволен им Аллах) в толковании Слов Аллаха: **«И когда ты**

освободишься, будь деятелен» (94: 7), сказал: *“Когда ты завершил обязательную молитву, то обратись к Аллаху с мольбой”*. ат-Табари в “ат-Тафсир” (24/496), Ибн Аби Хатим в “ат-Тафсир” (19397). Сообщение достоверное. См. “Тахкыкъ Тафсир Ибн Касир” (7/599), “ас-Сахих аль-масбур” (4/647).

Умм ад-Дарда (да будет доволен ею Аллах) рассказывала: *“Когда Абу ад-Дарда (да будет доволен им Аллах) завершал свою (добровольную) ночную молитву, он обращался с мольбами за своих братьев, говоря: «О Аллах, прости меня и такого-то, и такого-то».*

И я сказала ему: «Если бы ты обратился с этой мольбой за себя, разве это не было бы лучше?»

Он ответил: «Воистину, ангелы говорят «Амин» на мольбу человека, который обращается с мольбами за своего брата в его отсутствие, и говорят: «Амин, и тебе то же самое». Поэтому я пожелал получить «Амин» ангелов»”. Ибн Са’д в “ат-Табакъат” (4/356). Иснад достоверный. См. “аль-‘Атикъ” (37/92).

Также мы ознакомились со словами и поступками саляфов подтверждающими эту практику. И уже приводились сообщения о том, что такие саляфы, как Мухаммад ибн аль-Мункадир, Сыля ибн Ашьям, Таус, ‘Ата, Айюб ас-Сахтияни, Ахмад, Ибрахим ибн ‘Иса, обращались к Аллаху с мольбами после молитв. Ибн аль-Мубарак в “аз-Зухд” (863), аль-Фасауи в “Ма’рифа уа-ттарих” (2/235), Абу аш-Шейх в “Табакъат аль-мухаддисин” (2/341), Абу Ну’айм в “аль-Хилья” (4/13), аль-Байхакъи в “Шу’аб аль-иман” (2941), Ибн ‘Асакир в “Тариху Димашкъ” (56/48).

Как и упоминались слова таких саляфов, как Джа’фар ас-Сáдыкъ, Муджахид, ад-Даххак, Къата-

да, Малик, аш-Шафи'и, Ибн Ма'ин, аль-Бухари, ан-Насаи и других, кто говорил о желательности обращаться с мольбой к Аллаху после молитв. См. "аль-Умм" (1/243), "Сахих аль-Бухари" (1/166), "Тафсир ат-Табари" (24/496), "ад-Да'ауат аль-мустаджаба" (стр. 55), "аль-Баян уа-ттахсылъ" (17/132), "ат-Таргъиб фи-дду'а" (40), "аль-Адаб аш-шар'ийя" (2/102), "ат-Таудых" (29/241), "Фатхуль-Бари" (11/134).

Также великие имамы Сунны различных эпох и мазхабов указали на правомочность и желательность обращения к Аллаху с мольбами после молитвы. И этот факт был подтверждён единогласным мнением, переданным многими учёными, среди которых ан-Науауи, Ибн Сайид ан-Нас, Ибн Раджаб, аль-Хаттаб ар-Ру'айни, Ибн Къасим ан-Наджди. См. «аль-Маджму'» (3/465), «ан-Нафх аш-шаззи» (4/563), «Фатхуль-Бари» (7/417), «Мауахиб аль-Джалиль» (2/126), «аль-Ихкам» (1/241).

И что же после всего этого ещё нужно мусульманину, стремящемуся к истине?!

• И нам стало ясно, что аят: **«Когда вы завершите молитву, то поминайте Аллаха»** (4: 103), не исключает мольбу, поскольку слово «аз-зикр» хоть и означает «поминание Аллаха», оно включает в себя и значение «мольба» (ад-ду'а). Признанный имам языковедов Абу-ль-'Аббас Са'ляб в определении понятия «аз-зикр» говорил: *“Зикр – это молитва (саля); зикр – это чтение Корана; зикр – это прославление Аллаха (тасбих); зикр – это мольба (ду'а); зикр – это благодарность (шукр); зикр – это повиновение Аллаху”*. См. “Тахзиб аль-люгъа” (10/94), “Лисан аль-'араб” (4/310).

Поэтому толкователи Корана в пояснении этого аята упоминали наряду с поминанием Аллаха (аз-зикр) также и мольбу (ад-ду'а), как об этом говорили такие муфассиры, как Ибн Джарир ат-Табари, ан-Насафи, аль-Къуртуби, Ибн аль-Джаузи. См. "Тафсир ат-Табари" (9/164), "ат-Тайсир фи-ттафсир" (5/179), "Тафсир аль-Къуртуби" (5/373), "Задкуль-масир" (1/463).

- И нам стало ясно, что имамы Ибн Таймия и Ибн аль-Къайим, на которых опираются сторонники порицания обращения к Аллаху с мольбой после молитвы, не называли это нововведением. Более того, мало кто из них самих знает, что у имама Ибн Таймии есть и другое мнение, где он не видел никаких проблем в том, чтобы обращаться к Аллаху с мольбами после молитвы. Так, Ибн Таймия говорил: *"Если каждый сам по себе (а не коллективно) обратится с мольбой к Аллаху после салама, то это деяние не является противоречием Сунне"*. См. "Маджму'уль-фатауа" (22/500).

Также Ибн Таймия говорил: *"Если имам или совершивший молитву за ним прочитает про себя аят аль-Курси, то нет в этом проблем, ибо это благое дело. Так же как если у человека есть своё регулярное (уирд) чтение Корана, или мольба, или поминание Аллаха после завершения молитвы, то нет в этом проблем"*. См. "Мухтасар аль-Фатауа аль-Мисрия" (1/181).

- И нам стало ясно, что в вопросе обращения к Аллаху с мольбой после завершения молитвы с

поднятыми руками было разногласие среди учёных, и особенно среди поздних поколений. Кто-то считал это нововведением, кто-то считал, что лучше так не делать, а кто-то не видел в этом никаких проблем. Однако такие саляфы, как Мухаммад ибн аль-Мункадир, 'Амир ибн 'Абдуллах ибн аз-Зубайр и Малик ибн Анас обращались к Аллаху с мольбами после молитвы, поднимая при этом руки, и не видели в этом проблем. И о правомочности этого также говорил имам Ибн Хузайма, маликиты, а также некоторые шафииты и ханбали-

ТЫ. См. «Сахих Ибн Хузайма» (2/221), «аль-Баян уа-ттахсылъ» (17/132), «Мукъаддима аль-Хадрабийя» (стр. 74), «аль-Икъна'» (1/126), «Маталиб ули-ннуха» (1/472).

- И нам стало также ясно, что коллективная мольба после завершения молитвы является нововведением, которое порицали имамы Сунны со времён саляфов во главе с имамом Маликом и другими. И об этом часто говорили такие учёные, как Ибн Таймия, аш-Шатыби, Ибн аль-Хадж и др. См. «аль-Баян уа-ттахсылъ» (1/362), «аль-Фурукъ» (4/300), «Маджму'уль-фатауа» (22/519), «Фатауа аль-имам аш-Шатыби» (стр. 128), «аль-Мадхаль» (2/263).

- И хотелось бы извиниться перед читателем за то, что первая часть статьи о правомочности мольбы после завершения молитвы получилась намного больше, чем планировалось изначально. Ведь на самом деле этот вопрос общеизвестный и понятный для каждого, кто решил его изучить хотя бы поверхностно. А для тех, кто впервые с ним сталкивается, достаточно было бы даже одного

хадиса и его понимания саляфами. Но дело в том, что среди русскоязычных мусульман есть такие, кто уже длительное время имеет убеждения, что обращение с мольбами после обязательных молитв, не говоря уже о том, чтобы делать это с поднятыми руками, является противоречием Сунне и даже нововведением. Хотя как уже было упомянуто подробно, обращение к Аллаху с мольбой после молитвы не называли нововведением ни Ибн Таймия, ни Ибн аль-Къайим, за кем сторонники этого мнения последовали в данном вопросе.

К сожалению, некоторым людям тяжело поменять своё мнение, если не ответить более подробно на все их аргументы и сомнения. А некоторым, к большому сожалению, тяжело поменять укрепившееся мнение, которое они длительное время выдавали за нововведение. И вместо того, чтобы открыто покаяться и вернуться к истине, они упорно продолжают заявлять, что обращение к Аллаху с мольбами после обязательных молитв является нововведением, пойдя тем самым в противоречие, как пророческим хадисам, так и словам саляфов во главе со сподвижниками и единогласным мнениям. Да упасёт нас Аллах от такой слепоты и невежественного упорства! Ведь истина для нас должна быть важнее всего, как и важнее того, что о нас могут подумать те, чьи мнения не

принесут нам ни вреда, ни пользы, ни в этом мире, ни тем более в мире Вечном.

Истину сказал шейх 'Абдур-Рахман ас-Са'ди: *“Поистине, кто привык следовать различным мнениям, не придавая значения тому, указывает ли на них доказательство, достоверное или слабое, или же вовсе не указывает, у того угасает разум, он не стремится к развитию и увеличению силы мышления и разума. Так будь же, о брат, усерден в изучении вопросов вместе с их доказательствами и основаниями, в сопоставлении различных мнений и рассмотрении всех доводов, которые были приведены по ним. Именно так ты поднимешься к степеням познания и наукам, которые не достигают иначе как этим путём”*. См. “аль-Масаиль аль-фикъхийя” (стр. 37).

- Что же касается попытки оправдать непринятие истины и упорство тем, что якобы неправильно упоминать эти вопросы в русскоязычной среде, ибо приверженцы нововведений могут использовать это в качестве довода для проведения коллективных молеб, то на это следует возразить следующим:

Неужели из-за опасения того, что какие-то заблудшие люди могут что-то неправильно понять или исказить, необходимо умалчивать относительно достоверной пророческой Сунны?!

Тем более нет никакой взаимосвязи между узаконенностью индивидуальной мольбы после молитвы и совершением этой мольбы коллективно. Неужели по такой логике нам не следует обучать мусульман и различным азкарам после молитв, которые упоминаются в Сунне, по причине того, что многие люди в мечетях по всему миру практикуют и коллективное произношение азкаров после намазов ещё сильнее, чем коллективное обращение с мольбой после намазов?!

А где же мудрость тех, кто продвигает данное ошибочное мнение, противоречащее хадисам и позиции салафитов, когда они упорно утверждают в среде русскоязычных мусульман о том, что основа заключается в обращении к Аллаху с мольбами до салама?!

Неужели они не в курсе, что большинство русскоязычных мусульман не знают арабского языка, как и не знают наизусть пророческих мольб, с которыми он обращался к Аллаху в конце молитвы до салама? А что касается дозволенности обращения к Аллаху с мольбами на своём языке во время молитвы, будь то в земном поклоне или перед саламом, то учёные разошлись в этом вопросе между дозволенностью, нежелательностью и даже запретом этого. В связи с этим многие мусульмане любят завершить молитву и обратиться к Аллаху с мольбой на своём языке со спокойной душой, не

переживая о том, что их мольба на своём языке во время самой молитвы может быть чем-то порицаемым или даже запретным.

Более того, часто совершая молитву за имамами в мечетях, они находятся на ташаххуде очень малое время и отдают салам прежде, чем можно успеть дочитать даже саяуат. Так вот, и в таких случаях человек желает оставаться на своём месте после завершения молитвы подольше и обращаться к Аллаху с мольбами.

Однако невежественная отсебятина некоторых людей, называющих обращение к Аллаху с мольбой после молитвы нововведением, закрывает пути узаконенного Шариатом блага для многих мусульман!

- В завершение неизбежно возникают следующие вопросы:

Если кому-то недостаточно прямого пророческого хадиса с его ясным толкованием десятками признанных имамов, где прямо указано на достоинство мольбы после молитвы...

Если кому-то недостаточно множества достоверных хадисов, в которых передано, что Пророк (мир ему и благословение Аллаха) произносил десятки различных мольб после салама...

Если кому-то недостаточно тафсира сподвижников и саяфов относительно аята Корана: **«И когда ты освободишься, будь деятелен»** (94: 7),

что речь идёт о побуждении к мольбе после завершения молитвы...

Если кому-то недостаточно слов и практики сподвижников и таби'инов, которые сами делали ду'а после намаза и призывали к этому других...

Если кому-то недостаточно свидетельств имамов и учёных всех эпох и мазхабов, указавших на законность такой мольбы...

Если кому-то недостаточно неоднократно переданного единогласного мнения (иджма') многими учёными о том, что ду'а после намаза узаконено и желательно...

- то что тогда вообще может быть для него достаточным?!

Как говорили некоторые учёные: «Кому недостаточно доводов – достаточно лишь смерти».

Разве может стремящийся к истине мусульманин оставить ясные и достоверные пророческие хадисы, а также понимание великих имамов первых поколений и вцепиться в слова и понимание учёного современности, а тем более кого-то из русскоязычных призывающих?!

«Неужели вы хотите заменить лучшее тем, что хуже?!» (2: 61).

«Что с вами? Как вы судите?» (37: 154).

С позволения Аллаха, надеемся на то, что данная работа станет полезной для мусульман и причиной оживления забытой и отвергнутой Сунны в

наше время – Сунны обращения к Аллаху с мольбами после обязательных молитв.

Как и надеемся на Аллаха, что эта работа станет причиной отказа от упорства и явной ошибки, заключающейся в том, что обращение к Аллаху с мольбами после молитвы именуется нововведением! Ведь отказ от ошибки и возвращение к истине – похвальное и обязательное деяние!

Сообщается, что ‘Умар ибн аль-Хаттаб в своём известном письме Абу Мусе (да будет доволен ими Аллах) сказал: *“Пусть ошибочное решение, вынесенное тобой вчера, которое ты пересмотрел и понял, в чём заключается правильное решение, не удерживает тебя от возвращения к истине. Ведь истина неизменна, а возвращение к истине лучше, чем упорство в заблуждении”*.

ад-Даракъутни (4471, 4472), аль-Байхакъи (20372, 20537). Имам Ибн Таймия, хафиз Ибн Хаджар, шейх аль-Альбани подтвердили достоверность. См. “Минхадж ас-Сунна” (6/71), “ат-Тальхис аль-хабир” (4/473), “Ируа аль-гъалиль” (2619).

Всё, что в данной статье соответствует истине – от Аллаха, хвала Ему. А то, в чём могли быть допущены ошибки или упущения – от нас самих и от шайтана, а Аллах Пречист и далёк от всякого несовершенства.

*И в завершение, хвала Аллаху – Господу миров!
Мир и благословение Аллаха пророку Мухаммаду,
членам его семьи, его сподвижникам и всем тем,
кто искренне последовал по их пути!*